

عبدالرحمن عطا

التوبة

للحارث بن أسد المحاسبى ٢٤٣ هـ

توزيع  
دار الإصلاح



بَدَّوْ مِنْ أُنَابَ إِلَى اللَّهِ



عبد الفتاح رحمة عطا

النون

للحارث بن أسد المحاسبى ٢٤٣ هـ

ذوالاغنصم









## المحاسبى الإمام

نشأته :

فى أوائل النصف الأخير من القرن الثانى الهجرى على وجه التقريب ولد الإمام الجليل الحارث بن أسد بن عبد الله المحاسبى فى البصرة . من أب كان على جانب كبير من الثراء ، وجانب غير قليل من الثقافة ، أهله لأن يكون حراً فى اختيار مذهبه الاعتقادى بعد مقارنة وموازنة ، حتى استقر على رأى ( القدوية ) فأتخذه طريقاً ومنهجاً لتفكيره وعقيدته .

ولا نحدثنا المصادر عن أمه ، إلا أن حياتها مع أبيه كانت مستقرة وهادئة فى الظاهر رغم خروجه عن مذهب أهل السنة والجماعة ، ولكن الأحداث ربما أفصحت عن ضيقها وتبرمها بشلوذ زوجها ، حتى طالبه ابنه ( الحارث ) بطلاقها لأنها على دين وهو على دين غيره ، وكان ذلك على مرأى من الناس عند باب الطاق فى بغداد بعد أن كبر الحارث وشارف الرجولة .

فى أحضان الثراء وحرية الفكر ، وبين ربوع البصرة مجتمع العلماء ، وميدان السباق الذى تنافسها فى حلته مدينة الكوفة فى مختلف العلوم والفنون نشأ الحارث بن أسد ناعماً بال ، هادئ النفس ، حراً

في حركته العقلية يوجهها كيف يشاء دون حجر ولا إلزام برأى معين ،  
ولا بحلقه من حلقات العلم التي كانت تموج بها الكوفة آنذاك .

ولعل الحرية الفكرية التي أظالت بيت المحاسبي مع هدوء العيش  
كانا سبباً في توليد طاقة عظمى من الذكاء عند المحاسبي ، تواكبها  
جنوة لامعة من التطلع إلى الحق ، وإلى الإسهام في القضاء على الأزمة  
الفكرية والسلوكية التي حاقت بالناس في عصره ، وقبل كل شيء  
إلى إشباع ( غريزة ) العقل بما يرضى عنه شاب كالحارث الذكي  
الباح المتطلع البعيد النور .

#### شخصيته وأزمته النفسية :

كثيراً ما نرى علماء العصر الحديث يصطنعون - كما يقول المحاسبي  
في كتابه « الوصايا » الأتباع ، ويعادون معارضيهم ، ويتفقون من  
دينهم لجلب أنظار الناس إليهم ، والظفر بالجاه والمال في الدنيا ، ثم  
يزيدون على ما فطن إليه المحاسبي من ذرائع الضلال التي تمرسوا بها :  
أن طوفوا حول الموائد والمذاهب ، فأنسوا إلى أحفلها بالملذات ،  
والمعها ضوماً ، فاقتربوا منها ، وفرضوا أنفسهم عليها ، واستعلبوا  
كل الذل في سبيل إرضاء أصحابها ، واستخذموا كل الذكاء في الدعوة  
إلى ما يذهبون إليه من آراء فجأة لعلهم بذلك يصبحون حديث الناس  
على طريق الشهرة .

فلئن كان هناك كثير من هؤلاء فلا عجب أن اشتهروا بأموال  
أعداء الإسلام ، ووسائل إعلامهم ، أما أن يشتر رجل هارب منذ

شبابه إلى شيخوخته من كل ما فيه مظنة الشهرة ، هاجر لمخالسها  
ولباسها وكل ما يودى إليها من الأعمال والخواطر فهذا هو موطن الفخر  
والعجب العجيب .

فبعد أن هجر الحارث أباه لأنه قدرى المذهب ، وطالبه بطلاق  
أمه لأنه كان يرى كفر القدرية - اشتدت به الفاقة ، ومسه الجوع  
وبذاذة اللباس ، حتى لقد كان يصاب بالاعياء الذى يكاد يقعده عن  
الحركة من أوجع كائن حدث بذلك عنه تلميذه الجنيد بن محمد البغدادي .  
هذا الرجل على بساطته هذه ، وصفه الإمام أحمد بن حنبل بأنه  
« كالأسد المرابط » . وغشى عليه بعد مماته يتكلم بن تلاميذه من  
حيث لا يراه ، وقال : « ما رأيت في الحقائق مثل هذا الرجل ، وما رأيت  
مثل تلاميذه معه » .

لقد عاش بن مغريات عصره ، بل ومغريات بيته غريباً ،  
لا تسهويه نزوة ، ولا تقهره شهوة ولا يتجاوب في أرجاء قلبه شيء  
غير الحق والعدل مع نفسه ومع غيره ، والبحث عنه بين مناهج العلم  
وقواعد السلوك . فهو غنى الباطن ، متين الذات ، ليس يحتاج إلى  
ما يحتاج إليه فارغ الباطن المهتز الذات من وسائل التكميل الصناعية  
لشخصية ممزقة . بل هو سعيد بالفقر ، شديد الحبور بالجوع ، عظيم  
الثقة بالله ، ناعم البال في ظلال الرضا ، متين الشخصية بما يتألق في قلبه  
من عمق البصيرة وحسنها .

لم يرض المخاسبي في شبابه عن مناهج التعليم التقليدية التي كانت

سائدة في عصره ، وبدأ يميز الحق ليدرك مدى صلاحيتها ، دون أن يمضي قيا مضي فيه الناس وهو مغمض البصيرة والبصر ، وكانت أولى دراساته لمناهج التعليم في عصره مقرونة بحالة من الانطواء والضييق والحيرة ، تشبه أن تكون أزمة نفسية ، أو محاضراً جديداً لشخصية جديدة لا تمارس شيئاً ، ولا تسلم بمقولة ولا معقولة إلا بعد الفحص والتدقيق ، وقد سجل ظواهر أزمته هذه في أول كتابه «الوصايا»

كان هدفه الوصول إلى طريق النجاة ، وإلى رضوان الله ، فلم يجد ذلك الأمل العظيم في أى حلقة من حلقات العلم يسودها الجدل والخلاف ، ثم انتهى به المطاف إلى من سماهم «الأخفاء الأتقياء» السائرون على قدم التوبة . وهنا يشرق الأمل في نفس الرجل ، ويمضي قلبه باليقين . ولكنه لا يهجر علوم عصره إلا حين يعتبرها غايات ، وإنما هي عنده وسائل للوصول إلى الغاية ، وهي النجاة ورضوان الله .

من هنا كان صريحاً مع النفس الإنسانية في كشف ضلالاتها حينها تزين لصاحبها الباطل على صورة الصواب ، وحينما تسول له أن يعمل الوسيلة غاية ، والغاية وسيلة ، فيطلب الدنيا بعمل الآخرة ، وحينما يتناقض ذاته ويتناقض غيره ويراثيهم في جميع الأعمال ، فيفسد بتناقض النفس وريائتها العمل ، إلى آخر ما تعرض له المحاسب من قضايا النفس البشرية في كتبه كلها ، ولا سيما في كتاب التوبة الذي نقله الآن للقراء .

### المحاسبى والعلماء وأهل الأهواء :

أجمع العلماء على أن المحاسبى كان مناهضاً شديداً للطوائف على أهل الأهواء ، نظراً لما منحه الله تعالى من قوة المعارضة ، ورجاحة العقل ، والقدرة على النقاش ، وسعة العلم .

قال ابن النديم فى الفهرست : « المحاسبى من الزهاد المتكلمين على العبادة والزهد ، وكان فقيهاً متكلماً مقلداً ، كتب الحديث ، وعرف مذاهب النساك » .

وقال السبكى فى طبقات الشافعية : « كان إمام المسلمين فى الفقه والتصوف والحديث والكلام ، وكتبه فى هذه العلوم أصول لمن يصنف فيها » .

وقال السمعانى فى الأنساب : « . . له كتب كثيرة فى الزهد ، وفى أصول الديانات ، والرد على المخالفين من المعتزلة والرافضة » .  
وقال عنه القشبرى : « عديم النظر فى زمانه علماً وورعاً ومعاملة وحالاً » .

ولقد هاجم المحاسبى كل من خرج عن أهل السنة والجماعة هجوماً ضارياً ، كالمعتزلة ، والجهمية ، والمرجئة ، والقدرية ، وغيرهم . فهو يقول فى كتاب الرعاية : « وقد برى المختر أن الخطرة داعية إلى طاعة وهى معصية وإلى القدر ينتزعه الله عز وجل ، وإلى الاعتزال بتثبيت الوعيد . . وكذلك الخطرات التى تدعو إلى زين القلوب من غير عبادات بالأمال كالقدر ، ورأى جهنم ، والرفض ، والاعتزال وغيره » .

ويقول في لهجة شديدة الحدة : « ومن للعباد قوم ضلال قد جمعوا إلى الضلال الكبر ، لا يرون أن أحداً يقول الحق على الله عز وجل غيرهم ، وأنه لا مهتد في الأرض غيرهم ، وهم الذين يقولون : أن القرآن مخلوق ، والذين يقولون بالوقف ، والذين يقولون باللفظ ، والذين يكذبون بالقدر ، والذين ينكرون أن الله عز وجل يرى في الآخرة ، فكل هذه الفرق آفة جائرة عن الطريق » .

هذا هو موقفه من المعتزلة ، وهو موقف الإمام أحمد بن حنبل منهم ولا سيما فيما يتصل بمخلق القرآن ، فلماذا حاجه الإمام أحمد ، وحلر الناس من مجالسته إذن ؟ ١١٩٩ وبالتالي : لماذا لم يقع تحت طائلة التعذيب والاضطهاد كما وقع الإمام أحمد ، وكلاهما مهاجم للاعتزال الذي كان مسيطراً على الحكم زمن المعتصم ١١٩٩ وكيف ينسب إلى الإمام أحمد - وهو قرة الروع - أن يقول عن المحاسبي كما يروي ابن الجوزي في تليس إبليس : « حلروا عن حارث أشد التحذير ، فالحارث أصل البلية ، جالسه فلان وفلان فأخرجهم إلى رأى جهنم » . كيف يقال ذلك عن المحاسبي وهو الذي يهاجم الجهمية في كتاب الرعاية والوصايا كما نقلنا عنه آنفاً ؟ ١١١٩

والحق أن قضية المحاسبي وابن حنبل يشوبها كثير من القمام واللبس . ويكتفينا حجة على الشك في كل ما نسب إلى الإمام أحمد في هذا الصدد ما نقله الذهبي في الجزء الخامس عشر من كتابه تاريخ الإسلام ، الذي لم يطبع بعد ، أن الإمام أحمد قال : « حلروا عن حارث ، لا توبة لحارث ، يشهدون عليه بالنسب » ويحمد ، فابن حنبل

الذي يتوقف في الفتوى وإيداء الرأي لمجرد شبهة بسيطة في سند الخبر ، ويتوقف في جرح الراوى إذا كان متردداً بين العدالة والتجريح ، يغلط بيده باب التوبة عن مسلم بينما أبقاه الله مفتوحاً حتى تبلغ الروح الحلقوم ؟ ؟ ؟ هذا مالا يمكن أن يصلقه العقل ، ولا تشهد بصحته الوقائع . أضف إلى ذلك أن النهي نفسه حينما روى قصة سماع الإمام أحمد لكلام المحاسبي في منزل إسماعيل السراج دون أن يراه الحارث ، وثنا الإمام أحمد عليه ، قال بهما : وهذه القصة صحيحة السند ، ولكنها ثقيلة لا تقع على قلبى .

من هنا نترك تحامل المتأخرين ، ونترك مدى الاستجابة لهذا التحامل في نسبة أقوال إلى الإمام أحمد بن حنبل بعيدة كل البعد عن طريقته ومنهجه وتحفظه الشديد بالنسبة لإصدار الأحكام في شئون الدنيا فضلاً عن أحكام الآخرة .

وكل ما يمكن أن يصدق في الخلاف بين المحاسبي وابن حنبل : أن المحاسبي قد نشط في الرد على المعتزلة وغيرهم على طريقة المتكلمين . يقارعهم بحجة بحجة ، ودليلاً بدليل ، فأنكر عليه ابن حنبل ، فقال الحارث : الرد على البدعة فرض . قال أحمد : ولكنك حكيت شبهتهم أولاً ، ثم أجبت عنها ، فلم تأمن أن يطالع الشبهة من تعلق ذلك بفهمه ولا يلتفت إلى الجواب ، أو ينتظر إلى الجواب ولا يفهم كنهه .

هو إذن خلاف في منهج المقاومة لبدعة الاعتزال التي كانت قد أنشبت محالبها في جهاز الحكم زمن المأمون بتأييد قاضى القضاة أحمد

ابن أبي دؤاد ، حتى وصل الأمر إلى الهنة الكبرى زمن المعتصم ، رغم أن وقائع التاريخ تشهد بأن المعتصم لم يكن راعياً في هذه الهنة ، وإنما كان مدفوعاً إليها دفعاً .

لماذا إذن نجا المحاسبي من محنة القول بخلق القرآن وهو العلم المشار إليه في بغداد ؟ وهو كذلك علو المعتزلة اللود ، المهاجم للقاتلين بخلق القرآن ؟

ونقول : أن فتنة الاعتزال التي ثارت منذ عام ٢١١ هـ من المأمون حتى عام ٢٣٢ هـ زمن المتوكل لم تجرّف في تيارها كل معارض القول بخلق القرآن ، ولا كل كاره للاعتزال ، وإنما كانت تستهدف الحصول على مبدأ شرعي يعترف فيه المتخصصون في السنة والفقه بهذه البدعة ، حتى يتطوّر منها زعماء إلى القول بمواز التعديل والتطوير في الشريعة ، من حيث إن أصلها الأول مخلوق لا يتمتع بالقلمية والحصانة من التبدّل والتغيير ، شأنه شأن كل النعم المخلوقة لمنفعة الإنسان في الأرض ، ولم يكن المحاسبي من المتخصصين في الفقه والسنة ، وإنما كان من الزهاد المتكلمين الفقهاء أهل الحديث ونقد المجتمع ، شأنه شأن غيره من أمثال بشر الحافي والجنيد البغدادي وغيرهما من رجال التصوف .

ولكن الحملة اشتدت على المحاسبي من الحنابلة نظراً لأنه كان شديد الوطأة على العلماء جميعاً في عصره . فهو يقول : « يفترون بكثرة الرواية ، وحسن الحفظ ، مع تضبيع واجب حتى الله ، وتخيل نفس أحلم إليه أن مثله لا يعذب لأنه من العلماء . . فهذه الفرقة الفاجرة



عن حفظ العلم وأكثر روايته . إلى كثير جداً من أمثال هذا الهجوم  
نجمه في كتاب الرعاية ، والوصايا ، والعلم . اشتد الخنابلة عليه في  
عهد المتوكل لأنه اصطنع علم الكلام كالمعتزلة ، وشغب عليه غير  
الإمام أحمد منهم ، ونسبوه للإمام ، وكاد هذا الهجوم أن يودي  
بالحاسبي لولا أنه اعتزل التلويح ولزم بيته بقية عمره .

ولقد برع الحاسبي في نقد فئات المجتمع من العلماء والقراء والنسك  
والصوفية والزهاد والتجار والجنود وطلاب العلم براعة متقطعة النظير ،  
كان من نتائجها تراث هائل من علم النفس الإسلامي الذي مازال ينتظر  
الكشف والبحث من العلماء . كما أنه برع في استقصاء علل النفوس ،  
وهول النظر وعمقه حتى ليعد في السابقين إلى علم النفس التجلي في  
العالم كله ، مما يقطع بأنه كان ناقداً للصوفية ، ولم يكن صوفياً  
معلوم البصيرة كحاطب الليل .

ومات الحاسبي عام ٢٤٣ هـ بعد حياة حافلة بالجهاد والبحث والنظر  
راضياً بالفقر وهو يجد الثراء في ركة أبيه التي تنازل عنها لعدم ثقت  
في حلها ، رحمه الله رحمة واسعة .

• • •



## مؤلفات المحاسبى

أولا - المخطوطات :

- ١ - آداب القلم . وهو فى مكتبة جارا الله بالأستانة برقم ١١٠١ ، ومن هذه النسخة نسخة مصورة بدار الكتب المصرية برقم ٤٠٦٤ تصوف . وفى كوبريللى بالأستانة برقم ٧٢٥ . وفى جامعة القاهرة برقم ٢٦٠٤٨ عن نسخة ولى الدين .
- ٢ - أحكام التوبة . فى دار الكتب المصرية ٣١٩ تصوف عن مكتبة لندن .

- ٣ - رسالة التصوف . بلدية الإسكندرية رقم ١٣٢١ - ١ ج .
- ٣ - التنبه على أعمال القلوب والجوارح . دار الكتب المصرية ٤٠٦٤ عن نسخة جارا الله بالأستانة .
- ٤ - الخصال العشرة التى جربها أهل المحاسبة . دار الكتب المصرية رقم ٤١٨٤ تصوف عن نسخة مكتبة برلين .
- ٥ - الرد على بعض العلماء من الأغنياء حيث احتجوا بالهنياء الصعبة . لاللى بالأستانة رقم ٣٦٠٦ - ٢٠
- ٦ - شرح المعرفة وبلل النصيحة . كوبريللى بالأستانة رقم ١٦٠١ .

شبيد على رقم ١٣٤٥ والأزهرية بمصر رقم ٤١٣٠٩ ١٢٠٨٠ تصوف .  
ودار الكتب المصرية ٤٠٨٤ تصوف عن برلين .

٧ - فصل من كتاب العظمة . دار الكتب المصرية ٤٠٦٤ تصوف  
عن جارا الله بالأسنانة .

٨ - القصد والرجوع إلى الله . جارا الله بالأسنانة ١٧٢٨ ،  
شبيد على ٣٣١٩ .

٩ - محاسبة النفوس . برلين ٢٨١٤ . المتحف البريطاني  
بلندن ١٢٤٤ .

١٠ - مختصر المعاني . البغال ١١٦٧ .

١١ - المراقبة والمحاسبة . مكتبة سوماج ١٣٦ تصوف .

١٢ - معاني النفوس . الأزهرية بمصر ١٠٣٩ مجاميع تصوف .

١٣ - النصيحة للطالين . شبيد على ٣٣١٩ .

١٤ - فهم الصلاة . دار الكتب المصرية ٤٠٦٤ عن جارا الله .

ثانياً - المخطوطات المفقودة :

١ - رسالة في الأخلاق .

٢ - أخلاق الحكم . ذكره في أعمال القلوب والجوارح ص ١٥٧

٣ - التفكير والاعتبار . ذكره ابن التديم في الفهرست ص ٢٦١

٤ - كتاب النماء . ذكره ابن حجر في التهذيب ٢ - ١٣٥ .

- ٥ - كتاب الغيبة . في فهرست ابن خير ص ٢٧٢ .
- ٦ - لهم السنن . ذكره الزركشي في البرهان ١ - ٢٣٧ .
- ثالثاً - المطبوعات .
- ١ - بدء من أناب إلى الله . نشره المستشرق ريتز سنة ١٩٣٥ م .
- ٢ - التوهم . نشره المستشرق آربري بالقاهرة في لجنة التأليف والترجمة والنشر سنة ١٩٣٧ .
- ٣ - الرعاية لحقوق الله . نشرته المستشرقة مرجريت سميت في لندن سنة ١٩٤٠ . وأعيد طبعه بالقاهرة عام ١٩٦٦ ثم طبع ثالثاً بتحقيق عبد القادر أحمد عطا بالقاهرة عام ١٩٧٠ .
- ٤ - الخطوة والتثقل في العبادة ودراجات العابدین . نشره الأب أغناطيوس عبده خليفة بمجلة المشرق عام ١٩٥٤ ، ١٩٥٥ .
- ٥ - رسالة المسترشدين . حققه عبد الفتاح أبو غدة ، ونشرته مكتبة المطبوعات الإسلامية بحلب سنة ١٩٦٤ .
- ٦ - الرصايا . نشر بالقاهرة عام ١٩٦٥ بتحقيق عبد القادر أحمد عطا .
- ٧ - المسائل في أعمال القلوب والجوارح . وهو مكون من : المسائل في أعمال القلوب والجوارح ، والمسائل في الزهد وغيره ، وكتاب المكاسب ، وكتاب العقل . حققه عبد القادر أحمد عطا ونشره عام ١٩٦٩ .
- ٨ - فهم القرآن . حققه حسن القوتلي ونشره عام ١٩٦٨ م .
- ٩ - كتاب المسلم . حققه محمد العابد مزالي ونشر في تونس عام ١٩٧٥ م .

• • •



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عوونك اللهم

• • •

بداية المسودة إلى الله

قال أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي :

قلت : ما بئس من أناب إلى الله عز وجل ؟

قال : ابتلاء من أقبل على ربه ، وعمل لطلب مرضاته : معرفة  
الله عز وجل ، وما أوعده ، مما وعد وتوعد ، ومعرفته بنفسه ، كيف  
سوء رغبها ، وضعفها في طلب نجاحها في آخرتها ، فأدبها بأدب الله ،  
فاستقامت إلى عبة الله عز وجل .

معرفة الله :

قلت : وكيف كان به ذلك كله ، حتى أدبها بأدب مولاه ؟

قال : إن أول ذلك : أن الله سبحانه وتعالى أخطر بقلب عبده  
العارف ذكره ، وذكر آخرته ، وحركه للفكر والتذكر لعظيم قدر

مولاه ، وقدر رضاه ومخطئه ، وما وعد وتوعد ، واستنار بذلك قلبه(١) .

### خلاق النفس الأمارة بالسوء :

ثم نبه لمعرفة بنفسه . وأول ذلك : أن نبه لتذكر ما ساف من جنابة نفسه عليه ، من كثرة الذنوب التي كتبت عليه في صحيفته ، والتي لا يحصى ما فيها عنه حتى يوقفه عليه ربه ، ويسأله عن جميع ما جنت عليه نفسه ، مما كتبه وأثبت عليه ، فيقر بأعظم الحياء ، وأشد الخطر ، وأعظم الخوف والوجل .

ومن ذلك ، فإنه لا يأمن أن يبدو له عند قراءة ما في صحيفته من الله الغضب ، فيجر ويسحب من بين يدي الله إلى عذاب الأبد .

ثم ذكره : أن نفسه كانت في جميع ما جنت عليه من سالف عمره تأتبه بسرور ونشاط ، لم تزل مختلفة(٢) راغبة ، متيقظة فطنة ، متلحظة إلى ما هلكها في آخرتها ، مسرورة متمتعة بما يسخط مولاه ، كأن الله لا يميّتها ولا يفيها ، وعن سوء حالها لا يسألها ، وكأنه لم يزرجرها ، ولم يتوعدّها .

---

(١) إنما يستنير القلب بهذا التذكر إذا استمر عليه الإيمان وأدته ، حتى صار شغله الشاغل ، وبذلك تزول الحجب عن القلب ، ويصود إلى أسله الذي فعله الله عليه . انظر ( المقصد إلى الله ورقة ١٢ أ ، ب وآداب النفوس باب معرفة النفس ورقة ١٠ أ ، ب ) . وفيها يذكر المحاسن أن إيمان التذكر الموت والآخرة ينير القلب ويهتلي تماماً من الوسوسة .  
(٢) مختلفة : متروعة بين الشهوات .



بل كأنه ازدجرها وتوعدها ، ولا يقدر على علبها بما توعدها به ،  
أو كأنها ممتعة منه ، ولها ناصر ينصرها .

وكانت - مع سرورها ونشاطها في جميع ما يكره ربه - معرفة  
عن (سبيل) نجاتها في آخرتها ، مستقلة لأهل القليل مما يرضى عنها  
رَبِّها ، نافرة ناشزة كارهة (١) مبغضة للعرض لأسباب عزها عند مولاه .  
فإن عملت بالقليل من طاعة مولاه فجبورة مكرمة . بعد جلب  
منه لها ومجاهدة .

فإن طال المكث في طاعة بما يقربها إلى ربه ، نازعت إلى تركها (٢).  
وخلعت عليه ما هو فيه ( من عمل الآخرة ) . وذكرته طيب راحة  
بدنه في ترك تعب الطاعة . وخوفته فوت بعض حوائجها .

وإن أراد بذل القليل من ملكه لآخرته ، أزمته الاغتمام بنقصان  
ذلك من ماله ، وخوفته الفقر إن دام على خراج مثل ذلك .  
فإن أبي إلا أن يقلمه لآخرته دعت إلى النقصان منه (٣) .

فإن أبي إلا إخراج به غير نقصان ، اغتصت للهلك ، ولم تزل  
تفرغه بعد إخراج به بذكر نقصان ماله ، لتلا يعود إلى إخراج مثله ،  
وتستعظم ذلك إذا أبي إلا إخراج به .

• • •

---

(١) ناشزة : نالفة عاصية .

(٢) في الأصل : إلى تركه .

(٣) وبالتالي أنه بعد أنه تعالى بمساعدة السدة في الدنيا والآخرة .

## العزم على تأديب النفس

فلما تبين له ذلك ، وعرف أن في طاعتها عطية في يوم معاده ، وأن في عصيانها نجاته في آخرته (١) ، وأنها قد اعتادت سلوك (طريق) هلكته ، وألفت طول التفور والاشمزاز مما يرضى عنده سيده ، وأنه إن هجم عليه (٢) الموت — ولا أمان له من سرعة هجومه — لقي الله تعالى على ما يستخطه ، وإن بخته الموت على حالته (هذه) كان فيها عطية وهلاكه ، لا أن ينفو عنه ربه ، وأنه لا يحيص (٣) له عن الموت ، ولا معدل (٤) له عن لقاء ربه ، وأنه لا رجعة له إلى الدنيا بعد ندمه ، وبعد لقاء خالقه ، وأن تغرير (النفس بإياه) بضعف بدنه خطأ عظيم . وحق بين ، وهلاك وعطب .

### الوعظ والتذكير :

فالزم قلبه العزم على تأديبها ، والمواظبة على توقيفها ، والإلحاح على معاقبتها ، والدوام على موعظتها ، وتذكيرها ربها ، وترداد ذكر عظيم خطرها ، وأنها لا بد لها من المصير إلى مولاه . فلم تتمكن من معاقبتها ، وأعرضت عما يقرعها به ويدكرها .

(١) في الأصل : في آخرتها .

(٢) في الأصل : هجم عنده .

(٣) لا يحيص : لا يخرج .

(٤) لا معدل : لا مقر .

عزل النفس عن مواطن المحصية :

فكان أول ما بدأها به من الأدب لفهم وتعقل ما ألقى إليها :  
أن ألزمها الصمت ، وحال بينها وبين من يشغلها بحديثه .  
فلما لم تجد من تحدثه صمتت ، فلما طال ( بها ) الصمت سكنت (١) .  
فلما طال السكوت تبين لها كثير مما كانت تخوض فيه من الخطأ  
والزلل ، وانكسرت لما علمت أنها كانت خائضة في الباطل ، متعرضة  
لسخط مولاه .

إدمان معائبها وتخويلها :

ثم ابتدأ في معائبها . وتقريرها بالسوء الذي صنعت ، وبما هي  
إليه صائرة عن قليل .  
فلم يزل يلح عليها ، حتى لانت ، واعترفت بذنوبها ، وأقرت  
بسوء صنعها ، ودوام غفلتها عن نجاتها .  
فلما اعترفت بذلك ، ذكرها عظيم جرائمها ، وكثرة ذنوبها ،  
وأدام ذلك عليها ، وجعله عمله ، لا عمل له غيره (٢) .

---

(١) الفرق بين السكوت والصمت : أن الصمت سكوت اللسان ، وسفل النفس  
بالكلام . والسكوت : سكوت اللسان والنفس جميعاً .

(٢) مدب الحاسي : أن السكوف حل تطهير النفس من الذنوب أفضل من عمل  
التوابع وهي مقبحة حل عمل الشر ، وأن عمل الخير إذا خالطه الشر انقلب إل شر وإنما  
ترفض النفس ذلك لتقل التطهير عليها .  
انظر (آداب النفوس : باب الإرادة) .

فأوجع ذلك ضميرها ، فسالت دمعها ، واستغفرت الله من سوء ما تقدم من صنيعها .

فحمل عليها ، وذكرها : أن المقام على ما عرفت ، وبه أقرت ، يعرضها (١) لأن يحل بها يحط مولاها .

ثم أخبرها : أنه لا أمان عندها أن يكون (ربها) قد غضب عليها لما أسلفت من معاصيها ، فكيف نقيم عليها بعد ذلك ؟ فأذعنت ، وصحت بالزم على ترك المعاودة للنو بها .

#### النفس تأتي مفارقة الشهوات :

فظهر قلبه من الإصرار (٢) ، وأشرق واستنار ، وعاود النظر ، وردد الفكر ، وألح بالفكر في الأسباب التي كانت (النفس) تنال بها معاصيها ، من الأصحاب ، ومن الأهل ، ومن القرابة ، والخلطاء الذين كانوا يعاونونها على الشهوات . فدعاها إلى قطع جميع ذلك ومبايئته (٣) ، وأخبرها أنها لا تصح توبتها ، ولا تتوب إلى خالقها ، إلا بهجران ذلك كله .

فنفرت ، ونشزت ، والثرت عليه ، وأبت .

---

(١) في الأصل : يعرض .

(٢) الإصرار : عقد القلب على شهوة اللذات حتى ولو أطلع منه الإنسان .

(٣) مبايئته : مبايعته .

### علاجها بالصوم والجوع والتذكير :

فكسرها بإدمان الصيام ، فانكسرت قوى طبعها ( الى نالتها )  
من الاغضاء بالطعام الذى كانت تألفه بالنسب ، فانكسرت عن نشاطها ،  
وهى مع ذلك مولية عنه (١) .

فلما رأى أن ذلك لم يبالغ فى تأديبها ، أمسها الجوع (٢) . فلما ألح  
عليها الجوع ذلت وخشعت ، فأمكننت من المعاتبة ، فحمل عليها  
فلم تقبل ، فذكرها عذاب الله ، وسوء المصير لمن أعرض عنه ،  
وتعرض لمقتته .

فلانت له قليلا ، وسوفته ، ووعدته الترك للثقل عن قليل ،  
لتقضى بعض حوائجها ، وتلدأى بعض من تحبه .

فحمل عليها بالوعيد كما يحمل البطل على قرنه (٣) ، وألح  
بالزجر والتذكير ، وعظم عندها الرب عز وجل ، وكرر عليها شدة  
نقمته ، وعظيم عقوبته .

---

(١) يضى بالحنين إلى الشهوات وحلم الإقبال على الطاعة .

(٢) يقصد المحاسب بالجوع : الخلل من الطعام مع الصيام ، ولا يقصد الجوع من  
غير صوم ، فهو يرى أن كل عمل نافلة ليس له أمل فى الكتاب والسنة فهو بدعة ،  
كالصدقة أصلها الزكاة ، وصوم النافلة أصله فرض رمضان ولم يفرض الله الجوع  
على العباد .

انظر ( آداب النفوس . باب العدل والفضل . وأعمال القلوب والجوارح : ٢٢٥  
والعرائس القدسية المنقصة من اللسان النفسية المبكرى . . ورقة ٢٥ ) .  
(٣) القرون : المبالغة من الأعداء .

الحسين إلى بعض الشهوات دون بعض :

فأذعنت ، وطاوعت إلى إيجابته إلى قطع تلك الأسباب ، وأبت  
أن تقطع باقى أسباب معاصيها .

فأمسك عنها وهو مغموم بمعصيتها ، فنوى أنها متى أرادت أن  
تعرض للأسباب التى أبت أن تقطعها : أن يحجزها عنها .

فلما قطعت بعض أسبابها واستبدلت بها أضدادها : من صاحب  
مرشد بدلا من الصاحب المغوى ، ومن تيقظ وتذكر بعد سهو وغفلة ،  
ومن تثبت وفكرة بعد طيش وعجلة ، والإدمان على مناجاة الرب  
جل ذكره ، بحلاوة تلاوة كتابه ، والنظر فى العلم من آثار نبيه  
صلى الله عليه وسلم ، وآداب الصالحين بعده — بعد كثرة الخوض  
والاستراحة إلى عبادته المفسدين .

واستبدل بعد كثرة الكلام صمتاً ، وبكثرة المحظ إلى مالا يحبه  
مولاه خضاً ، وبادر إلى ترك الكثير من شهواته التى تباعده من ربه ،  
وتوفى كثيراً مما خبث من مكاسبه ، وما لا يطيب من غذائه .

فلما بلغ هذا ، اجتمعت أنوار ذلك فى قلبه (١) واستنارت موارث  
الطاعة فى عقله ، وأيده الله تعالى بمعونته ، وهو الذى ابتداء تنبيهه ،  
وحرك قلبه للنظر إلى نفسه ، وعرفه سوء رغبته ، وقلة مبالاة بها بآخرتها .

---

(١) الأنوار الناشئة من ترك المعاصى هى المبرر عنها فى السنة النبوية بحلاوة الإيمان ،  
أو حلالة العبادة .

فلما استقر في قلبه ما وهبه الله سبحانه من نور طاعته ، والمرور  
بما هم به ، حيي قلبه ، وقوى عزمه ، وقهرت أنوار الطاعة هواه .

#### عقوبات مشروعة للنفس :

والنفس بعد ذلك يعرض لها بعض ما ألفت ، مما كانت تلتذ به .  
فنه ما تركه طوعاً ، ومنه ما تنازعه إلى معاودته .

فكل ما تركه طوعاً حمد الله الذي من بملك عليه . وما نازعت  
إليه حمل عليها ، وقاتل هواه ، كبحاربه قرنه من أعدائه . فإذا تركه  
كرها حمد الله عليه ، وخمقه قلة صفاتها بتركه ، وكان حطراً منها أن تعاوده .  
وما أبت إلا هواهته زجرها . فإن أزعجت وإلا توعدها بعقوبة :  
أن يأخذ منها من الراحة ، وينزل بها من التعب ، والنقصان من المال ،  
والترك من اللذة من المباح أكثر من اللذة التي تريد أن تواقعها .

فإن انتهت بالتوعد ( بملك ) حمد الله . وإن أبت إلا مواقعها ورجت  
ألا يعاقبها ، وغلبته ، وغفل عنها ، وعجز عن مجاهدتها ، فرجعت  
إلى بعض ما يكره مولاهما - بصرفها سوء فعلها ، وخوفها أن يكون  
مولاهما قد سقط عليها ، وأُزيل بها العقوبة التي وعد أن يعاقبها بها .

فإن لم تقطع (١) أتعابها بكثرة الصلاة ، وأجاعها وأعطشها بصيام  
أو منعها كثيراً من شهوات الحلال التي لا تكاد أن تصبر عنها ،  
أو إخراج مال يتصلق به من ملكه .

---

(١) في الأصل : لم تقطع .

### بداية الهداية

فنظرت إلى لثة المعصية التي نالتها قد ذهبت ، وإلى العقوبة بها  
قد حلت ، وزادته العقوبة نوراً في قلبه (١) ، ونشأ على التقرب إلى ربه .  
فانكسرت ، وقوى عليها ، وزجرها فانزجرت ، ووعظها  
فاتعظت ، لأنها مؤمنة وإن عصت ربها .

وذكرها ما أنزل بها من العقوبة ، فمرفت أنه سيعاود ما عاقبها به .  
إن هي عادت ، فتركت ذلك ، وانصرفت عنه .  
فما زال بها في كل ما تأباه ، يؤدبها بمثل ذلك ، حتى قطعت كل  
سبب كان يباعدها من ربها عز وجل .

### بين عقوبتها والتخفيف عنها :

فلما تركت عاداتها ، واستقامت على طاعة ربها ، ترك شدة العقوبة  
لها ، كراهية الملل والنور ، ثم لم يأمن منها أن تعود إلى بعض  
ما رفضت ، مما يكره مولاها عز وجل .

---

(١) يعني بذلك نور الطاعة التي عاقب بها نفسه ، أو نور التقليل من المباح حيث  
تتبع مداركه المنوية تبعاً لذلك .



فخفف عنها ( تناول ) بعض ما يقوى طبعها الذى يبيع منه هواها ،  
فمنعها من بعض لذتها : من كثرة الطعام الذى ألفتة ، من اللحم وغيره ،  
وشدة البطنة والامتلاء ، وتعاملها بالصوم إن قوى عليه .  
لأنه لما رأى شهواتها تتنازع من قبل طبعها ، أراد أن يكسر قوى  
شهواتها ، ليخلو قلبه ، فينظر إلى أعاجيب آخرته ، ووعد ربه ووعدله ،  
ويتيسر ويصفو ذكر ربه في قلبه ( ١ ) .

### النفس تسلم قيادها :

فرفع لها بالفكر والتوهم أعلام الآخرة ، فشاهد بها أهوالها  
وشدائدها .

وأراها بالتوهم النار والجنة من ورائها ، وأنها لا تصل إلى الجنة  
إلا بعد النجاة من علياها .

فأبصرت مالا صبر لها عليه ، فسخت بترك ما يجب طبعها خوفاً  
أن يورثها الركون إلى ذلك مالا صبر لها عليه .

---

( ١ ) كتب المحقق رسالة في أمور الآخرة سماها « التوهم » وتحدث عن مادة الفكرة  
في كثير من كتبه في « آداب النفوس » قال : « والزم يا أحمى قلبك الفكرة في أمر  
المعاد ، فلا يفارق قلبك ، وتوهم بقلبك حول المطلق عند مفارقة الدنيا ، وترك ما قد  
يقلل أهلها في مهج نفوسهم ، وتنفوس أراضهم ، وأخلاق مروضهم ، ثم تركوا ذلك  
كله ، وتقدموا على أضرأى وآسادا . . . فإني إن شغلت قلبك بذلك ، وكان فيك  
شيء من صفة تركيب العقل فإنه لا يعملك الخوف اللازم المحيط بقلبك . . . » انظر ( آداب  
النفوس . باب معرفة النفس ) .

فكان مثله في ذلك كالذي وقع الداء في رجله ، فاسودت وتآكلت  
فخشى إن لم يقطعها أن يدب ( الداء ) منها إلى جميع بدنه ، فبذل بعض  
ماله لمن يقطعها بشهوة وسرور لقطعها ، بعدما كان يمز عليه أن تنقطع  
شظية من ظفر من أظفارها ، ولكن لما رأى السبب الذي لا يأمن أن  
يوثديه إلى عطب بدنه ، صحت بذلك نفسه ، خوفاً مما هو أعظم منه .  
فكللك هذا الذي نظر إلى آخرته ، ورأى أسباب هلاكه فيها  
في قلبه وجوارحه ، ففارق ذلك بسخاء نفس ومحبة ، ولو كان لا يقلن  
عليه إلا يبدله ما يملك لفعل ، كما بدل ما يملك لمن قطع رجله وحسمها  
بالتار ، فاحتمل حرقة ذلك لخوف العاقبة ، وكللك يحتمل المؤدب  
لنفسه الحمرارات مخافة سوء عاقبة الأبد .

وشتان ما بين العاقبتين ، وشتان بين ما يرث التقاطع لرجله من  
الراحة ، وبين ما يرثه الخائف من الله تعالى من الراحة في جواره .

• • •

## صداع النفس

الحنين إلى الشرف بين الناس :

فألزم قلبه الخلق ، فلما سكنت نفسه عن منازعتها ، وجانبت  
إلفها ، واستحلت طاعة ربها ، نازع طبعها إلى حب العز والشرف ،  
وحسن الثناء ، والتبجيل على ما ظهر من طاعتها ، وما تركت من  
معاصيها .

فزجرها ، وخوفها نظر الله إلى ضميرها بالمقت إن أضمرت  
التقرب بعبادته إلى غيره ، فانزجرت ، لأنه رياء ، والرياء شرك .

العجب :

ثم رجعت للتروح بالحنن عليه : أنها أطاعت ربها وحده ، وأخلصت  
عبادتها .

فزجرها ، وقررها بما تقدمت من مجاهدته إياها ، وأنها أبت  
طاعة ربها ، ونازعت إلى حب الشرف عند العباد بطاعتها . بعد تركها  
معاصي ربها ، وأن المنة للذي أيقظه لأدبها ، ومن عليه بأن صرفها عن  
محبوباتها ، فاعترفت أن ذلك كان من مولاه ، وأنها كانت له كارهة .

توهم فضيلها على غيرها من الناس :

ثم رجعت عليه قائلة : إن الله تبارك وتعالى لما من بملك عليها ،

وقلبها عن محبتها ، قد فضلها بذلك على غيرها ، ممن هو مستور الحال بين الناس .

فزجرها ، وذكرها سوء ما سلف من أثارها ، فيما بينها وبين خالقها ، وما يخاف عليها من خواتم السوء في آخر عمرها ، وأن ما يعرف من ذنوبها أكثر من ذنوب من تروحت إلى التعظم عليه ، وأنها أفضل عند الله تعالى منه .

فأذعنت . وتواضعت . لأن صاحب العيب إذا عرف بعيبه أذعن وخضع ، فخشعت وانكسرت (١) .

#### اعترافها بمصطفاه وصادقة :

ثم رجعت عليه متروحة إلى أن الله سبحانه لم يمن عليها بطاعته ويجنبها معاصيه ، ويبلغها بالتواضع ، إلا وقد اصطفاها ، وجعلها من الصادقين له ، تروحاً منها إلى ذلك ، لتتال السرور بذلك في طبعها .

---

(١) أجل الخوف التي يجب أن يعيش فيها العبد السالك إلى الله ، وجعلها تسعة . أولاً : أن يخاف ويدهو ألا يكله الله إلى حسنة التي يتميز بها في عباد الله طاعةً وعلوً ، والثانية : أن يخاف من كفران النعم التي يطر بها ولم يشكر عليها . والثالثة : خوف الاستعواج بالنعم . والرابعة : خوف أن ترد عليه أعماله . والخامسة : خوف الذنوب التي عملها . والسادسة : خوف تيمات الناس عنه . والسابعة : خوف ما يحدث له في بقية عمره . والثامنة : خوف تسبيل العقوبة في الدنيا . والتاسعة : الخوف من سابق علم الله فيه وفي أي القارين أثبت اسمه . ويرى أن في استحضار هذه الخوف نجات النفس من اللغو والالتواء (آداب النفوس : باب سرقة النفس) .

فزجرها ، وذكرها ما كان منها من ذنوبها ، وخوفها أن يكون  
قد سقط عليه من أجلها ، وأنها لم تقم له بحق كما يحق لها ، وأنها  
لا تدرى على ماذا تموت .

فأذعنت ، وخافت ، ووجلّت ، وصغرت . فلما أراها أن هذه  
الأربع تعارضه في طاعته لربه : الرياء ، والعجب ، والكبر ، والعزة ،  
ألزم قلبه حنوها ، وتعاهدوا باعتراضها ألا تكون مالت إلى بعضها ،  
وهو خافل ناس .

• • •

## دلائل الصديق في التوبة

### الجلد في الطاعة :

فلما تبدلت أحواله ، واستحلت ( النفس ) ما كانت تسمئ منه ، وأنست بما كانت منه نافرة ، وزهدت فيما كانت فيه راغبة ، وأثار منه اليقين ، فشاهد ما غاب من الآخرة بعقله ، فقوى تعظيم الله في قلبه ، واشتد خوفه منه ، ورجاؤه إياه ، فهاج منه الحياء من الله وأزعجه عن كل قاطع يقطعه من قرب ربه ، وسبب يشغله عنه وبعثه الرجاء ، ونشطه النور ، والاجتهاد ، وأهاجه الحب على مناجاة سيده ، والأنس به ، والوحشة مما سواه .

فأطال مناجاته ، وأقبل الله تعالى بعوائده ، واتصال المزيد في قلبه ، فأنار فيه ذكره ، وعظم فيه حبه ، مع شدة الشفق أن يحال بينه وبينه ، فاشتد شوقه إلى مولاه ، وطال حزنه ، ووله عن الدنيا عقله لإجلالاً وإعظاماً لميته ، مع الشفق والوجل أن يقطع عن قريب عينه .

### الحزن والخوف :

وذعر وفزع ، فرة تنفضه الرعدة برجفان قلبه ، ومرة يهيج منه الانثناء بسيلان دموعه بالخرقات ، وطوراً يثور بالزفرات ، وتارة يزول عقله (١) ، بحسب الجاهل بأمره أن طيفاً من الجن قد اعترض

---

(١) ليس المراد من زوال العقل هنا : الجنون ، وإنما المراد اللول ، وشدة الخشوع ، وهو معنى قوله تعالى : ( وعشت الأصوات الرحمن فلا تسع إلا هماً ) .

له ، وقد خامرته في أكثر أحواله البهية ، وغلبت عليه الكآبة ، فهو في  
نهاره نافر مستتر ، مستوحش من الخلق (١) ، وليله ليل مضطرب .

فلو أبصرته أيها المفرور بدينياه ، المخلوع عن طريقه ، في سواد  
ليله وقد هدأ العباد ولم يهدأ فؤاده ، وسكن الخلق ولم يسكن خوفه ،  
واستراحت الخليقة ولم يفرح حين قلبه ، وقام بين يدي ربه بقلبه  
المحزون ، وفؤاده المغموم ، منكساً رأسه ، مقشعراً جلده ، وقد ثنى  
عنته ، وحنى صلبه ، والحياء قد غلب على قلبه ، فافتتح كتاب ربه ،  
مع تعظيمه لما يتلو ، إجلالاً للمتكلم به (٢) .

فألبث أن هاجت عليه أحزانه ، واشتعلت حركات فؤاده ، وأسبل  
دمعه ، وحن في بكائه خشية أن تسمعه أذن غير سمع ربه (٣) فأنفاسه  
متوهجة ، وزفراته بحرق فؤاده متصلة .

فلما طال منه القيام بين يدي ربه ، اشتاق إلى التذلل له بتصفير  
وجهه ، خضوعاً له ، فلو أبصرته منحنياً من انتصابه بحرقه قلبه ،  
وأزير صلبه ، وتراجع أنفاسه ، فخر ساجداً على وجهه ، ذاكراً

---

(١) ليست الوحشة من الخلق عند المحاسبي هي المزالة عنهم ، وخلاصة مدحهم في  
ذلك قوله لتطيله الجنييد البغدادي : « لو أن نصف الخلق تقربوا مني ما أنست لفرهم ،  
ولو أن نصفه الآخر يدعوني ما استوحشت لبعدهم » (حلية الأولياء ٩ - ١٨٠) .  
(٢) يريد أن الثائب الصادق يتوهم أنه يسمع القرآن من ربه فيجله ويعظمه لذلك .  
(٣) البكاء عند مناجاة الله تعالى مشروح في القرآن حين يقول تعالى في علامات  
الصادقين : ( ويجرون للأذن أن يكون ) وقوله : ( غرروا سجداً وبكياً ) .

لنظر مولاه إليه ، سائلة دموعه على خده ، حتى أثرت في وجهه ،  
يضرع ويتضرع ، ويستف ويبكي ، ويزفر وقد ملأ العظم قلبه ،  
وأذعبت رهبة الله عقله (١) .

### سقوط الكلفة في الطاعة :

وقد ارتفعت عنه السامة ، وزايلته الملالة ، لما في صلوه من  
الجلال والهيبة لربه .

وكيف يسأم وهو مستقل لعمله ، مقصر عند نفسه في حزنه ، وفي  
حرق فؤاده ، لعظيم ما ألزم قلبه من تعظيم الله وخشيته ، والشوق  
والحنين إليه ، وهو مجتهد مدهور ، ومع فرقه وذعره مشتاق ، ذو  
حنين ، واله معلق قلبه بمولاه ، لا يفقد من قلبه ذكره ، وشدة هيئته .

وكيف تنفذ هيبة من قد أقبل عليه بالتوفيق ، وعطف عليه  
بالرحمة والتنبية ، وقد قرب من قلبه ذكر سرعة لقاء ربه ، فهو في كل  
وقت يتوقع زول الموت به ، فلم يبن في نهاره بقرار ، ولا اطمأن  
فؤاده من خشية المباغثة بالموت في كل حال وأوان .

قد أيقن أنه قائم بين يدي مولاه بلا حجاب يحجبه عنه ، ولا ستر  
يواري بصره ، فكأنه يماينه ، قد فنى عتقه ، وحتى صلبه ، مع

---

(١) يرى المحقق : أن الشيطان لا يسكن إلا القلب الحبيب . ويرى أن خراب  
القلب إنما يكون إذا كان فارغاً من الحزن والخوف الدائم ، فعينك يثقل فيه بالوسوسة  
وتحق الدنيا ، والطمع فيها ومخافة فقرها . انظر : ( آداب التضرع : باب معرفة النفس .  
والاعتصام بالله وردة ٣٨ ، وأعمال القلوب والجوارح : ١١٠ ) .



وجيف (١) كأنه من شدة شغل قلبه ليس في الدنيا ولا من أهلها .

قد ضمير نفسه للسباق غداً ، وتحفف من الدنيا لسرعة الممر على  
جسر جهنم ، قابل نازل ، دائب راج ، نعيمه في الدوام على أحواله ،  
طالب من الله تعالى أن يزيد حزنه ، ووجيفاً وحنيناً وشوقاً ، ودوياً  
واجتهاداً .

مبادر «شمر متنعماً بالطمع وحسن الظن والأمل ، وعززون بخوف  
القوت والحرمات ، وهو مع ذلك راض بقضائه ، مسلم لأمره ، واثق  
لما ضمن له ووعد ، لا يرى عزاً إلا التعز به ، ولا شرفاً إلا في  
الإقبال عليه .

#### العلم بطريق التوبة :

بصير بدء نفسه ، وزعات عدوه ، لا يركن إلى خطره ،  
ولا تتموه عليه زينة فتنة ، قد ارتقى إلى القرب ، فإذا بصيرة من دلائل  
الكتاب والسنة ، فإن سألته وجدته بصيراً بالطريق إلى الله سبحانه ،  
وإن أجاب أجابك بالوصف عن طريق قد سلكه ، وعن آفات قد  
رفضها ، وعن مكابدة قد جاهدتها ، وعن درجات في القرب من الله  
سبحانه وتعالى قد ارتقى إليها (٢) .

#### (١) الوجيف : الخوف .

(٢) لقد نبه المحاسبي إلى حقبة اتباع السنن فيقول : « والسنة ليست بكثرة الصلاة  
تدرك ولا بكثرة الصيام والصدقة ، ولا بالمقل والنهم ، وغرائب الحكمة ، ولا بالبلاغ  
والموعظة ، ولكن بالاتباع والاستسلام لكتاب الله وسنة رسوله والأئمة الراشدين »

فدل المريدين على ابتدائه ، وما عرض له من القواطع ، وبأى شيء قطعها ، وأنه لم يصل إلى السرور والراحة إلا بعد المكابدة والمجاهدة ، لكي يتحملوا مثل ما لقي ، حتى يفضوا إلى الفنى والراحة والسرور .

وأخبر عن طريق المؤدب لنفسه . ولم يذكر ذلك عن نفسه لئلا يظهر ما كان من طاعته لربه .

فأخبر : أن المريد لله عز وجل كان أول ابتدائه ما من الله عليه من تنبيه لمطالبة نفسه بما طالبها به حتى أجابته ، ثم كان الغالب عليه بعدما انقادت له نفسه : شدة الوجل والخوف .

قد أشرف على الإيأس ، فلا يمنعه من اعتقاده إلا أنه عليه محرم لمعرفته بحدوده وكرمه ، ولكن الغالب على قلبه ، خوف ألا يقبل مثله ، لمظيم جنايته وجرمه ، من غير إيأس أن يتفضل عليه بحدوده وكرمه .

وإذا تلا آية رحمة وثواب قال : هذا للطاهرين غيرى .

### علم الرجاء والشكر والخوف :

فلما نظر الله سبحانه إليه كذلك رحم ضعفه وقلقه ، ووجله وقلة هديته ، فأهاج الرجاء من قلبه ، وذكره أياديه وتفضله ، والسوء الذى

---

- وليس شيء أشد تهمة ولا أكثر غروراً عن الله من البخل والفهم دون اتباع واستلام ( آداب النفوس . باب العبد والفضل ) .

نقله منه ، وما يبدله بعد إساءته ، وما عرضه من الإحسان والإقبال .

فأحسن ظنه ، ورجا أن يكون لم يمن عليه بذلك إلا لسابقة سبقت له منه بالرحمة قبل أن يخلقه ، فغلب الأمل على قلبه أن الله تعالى سيعفو عنه إذ من عليه بما من ، فأنس بالرجاء ، وعظم الشكر في قلبه ، وخاف أن يعلبه على تضييع الشكر له .

فداب في الشكر رجاء المزيد ، فزاده لله به أنسا ، وسرورا بحسن الظن به ، فبعث أصول الخوف والرجاء الى قلبه ، فكانا قائديه الى الله تعالى ، وصارا علمين في قلبه .

إن عارضته غرة (١) أهاج الإشفاق على الخوف ، فخاف عواقب الآخرة ، وإن عارضته فترة أهاج الرجاء ، ففنى فترته ، وإن عارضه لباس أهاج حسن الظن بالله والرجاء فقمعه .

• • •

---

(١) لبيان الفرق بين الرجاء الصادق والرجاء الكاذب الذي هو الغرة نسوق قول المهاسبي حيث يقول :

« الراجون ثلاثة : رجل عمل حسنة وهو صادق مخلص يريد بها الله فهو يرجو قبولها وثوابها ، ورجل عمل سيئة ثم تاب إلى الله منها ، فهو يرجو قبول توبته وثوابها . فهذان رجلاها صادق .

وأما الثالث : فرجل يتأذى في الذنوب وفيها لا يجب أن يلقى الله به ، ويرجو المغفرة من غير توبة . وهذا يقال له مفتر صاحب غرة ، متعلق بالرجاء الكاذب » (آداب النفوس . السبل والفضل . وأعمال القلوب والجوارح ١١٣) .

## عزّة مقام التائبين

فهذا كان طريقه ، وهو الذى نصبه الله تعالى للمريد ليؤدّب نفسه فلا يزهد الجاهل في مقام المريد المقبل على ربه عز وجل .

تراه من الدنيا متقللاً ، ذليلاً خاشعاً ، حزيناً باكياً ، متبضعاً عن أبناء الدنيا (١) مظلوماً لا ينتصر (٢) ، ومسلوباً لا يكافأ ، شعثاً أغبر ، متشفهاً ، متفرداً غريباً .

لو اطلع الجاهل على قلبه ، وما استودعه الله تعالى من إحسانه ، وما أعقبه مما ترك من زينة الحياة الدنيا ونعيمها ، لرغب في مقامه ، وعلم أنه الغنى الجميل ، المتلذذ الفرح المرسور ، لأنه قد أدرك بغيته ، وظفر بطلبته من ربه ، لأنه فارق المنقص من الدنيا ، المكسر الذى لا ينال إلا بهيول الحرص ، ونصب الطلب . وشغل القلوب به أن تناله ، وخوفها أن يزول فتضطر بفقده (٣) ، مع أسقام وأمراض ،

- 
- (١) المراد بأبناء الدنيا : عشاقها ، الحريصون عليها ، المشغولون بها من الله ، أما العاملون في صرائها على مقتضى أمر الله تعالى ، المراقبون لله في كل أعمالهم فليسوا مرادين هنا ، ولم يلزم المؤمنون بمجانبتهم . انظر : (الكاسب ١٧٦) .
- (٢) وذلك عملاً بقوله تعالى : (فن حقا وأسلح فأجره على الله) .
- (٣) ليست هذه دعوة للسلية ، وإنما هي الإيجابية في العمل لمران الحياة كما أمر الله ، والسلية بالنسبة للحرص الذى يشغل الإنسان عن دينه وربه .

وأفات ومصائب ، وفجائع ومكاره لا يتفك منها من ركن إلى ذلك مع حجب قلبه عن طيب ذكر ربه ، والأنس به ، والقرب منه ، وتركه طلب نجاته في آخرته ، وتعرضه لعذاب الأبد عن قليل بعد موته لأن الراكن المؤثر للثقل على طاعة ربه يتوقع الموت كما يتوقعه المقبل على ربه ، فلما الرضى وحسن المآب ، وإما السخط وسوء المآب .

فلا يجد الراكن إلى الدنيا حلاوتهما ، والرافض للدنيا ينتم بهما ، لأنه قد ترك الدنيا لمن لا يجيب من طلبه ، ولا يترك مكافأة من عمل له ، ولا العوض له في الآخرة بما صبر عنه في الدنيا .

قد عقل لمن عمل ، وأيقن بسرعة لقاءه عاجلا ، فهو لأهل الدنيا راحم إذا اشتغلوا بما به يتعذبون ، وعن قليل إياه يسلبون ، ثم لا يحصى لهم من الحساب عليه ، مع ما حرموا مما ادخره المتقون عند ربهم ، وقلعوا لأنفسهم .

يا أخى .. كيف يكون هذا المريد المتكشف المتقلل مسكيناً وهو للنفاء والملوك مزاحم .. ينظر إليهم وما ينوبهم في الدنيا من همومهم ونصيبهم ، وما يعلم مما يلاقون من شدة الحساب بعد موتهم ؟

أم كيف يكون ذليلاً من هو بالله عزيز ، وبالله وخشوعه يتتاع عز الأبد ، في جوار الرب الأكرم ؟

بل هو في الدنيا عزيز به ، فارق عز الدنيا ليعوضه مولاه الرفعة عنده في جنته .

أم كيف يكون غريباً من كان له أنيساً ؟

أم كيف يغم التفرّد وقطع محادثة العباد من كان قلبه من الحكمة  
مؤيداً، ولسانه بمناجاة الله دائماً ؟

أم كيف يكون ضعيفاً من رفض سعة الدنيا ، ولم يرتض بها عيشاً ،  
إذ يقرن أنه لها مفارق ، وأنه يطلب برفضها التبجح في سعة جوار  
ربه مع خلود الأبد .

لو بلبت مثل الذى علمت في الذى علمت (١) لم تؤد شكر نعمة  
في الدنيا .

فالذى علمت للإحسان لا يقوم بالعلم في الإحسان .

إحسان الله إليك في إحسانك ، لا يقوم به إحسانك .

لا تمكن حزناً على ما فاتك من سهم غنيمتك أكثر من حزنك  
على ما فاتك من الغزو .

قد يعاقب العاصي بدون ما يستوجب ، مع العفو ، ومن لم يعاقب  
يوم أحد بالزجعة ؟ ثم قال : ( ولقد عفا عنكم ) (٢) .

قال الحسن : قتل حمزة عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكسرت  
رباعيته ، ودمى وجهه . وقتل كثير من أصحابه ، ثم قال تعالى : ( ولقد  
عفا عنكم ) يعنى . ولم يستأصلكم .

---

(١) يعنى : في مقابل الذى علمت من إحسان الله إليك بالعلم .

(٢) سورة آل عمران آية : ١٥٢ .

ولو سلم أحد لفضله وكرمه عند الله لسلم آدم عليه السلام ، فكفاه بالخروج من الجنة عقوبة ، ونوح عليه السلام بعده ، وداود ، وموسى ويونس ، ومحمد صلى الله عليه وسلم في سورة عبس ، وقال له أيضاً . ( ونحى في نفسك ما الله مبديه ) .

وقد عفا الله عنهم عما يستحقون ، فما ظن محمد أنه يجزئه إقراره بلبنه وتوحيده وصلاحه وخشيته ، دون أن تاب ، وكللك جميع من عوقب من النبيين .

فكن للعقوبات منتظراً ، إذا كنت من الذنوب غير متطهر ، ولا تستنكرها عند زولها ، فإنك مستحق لأعظم منها ، فالغفوا أمسك عنك عظيمها .

• • •

## دلائل صدق الشاكرين

والشكر على نعمة التوبة واجب .

وعلمة الشاكر هم بالقيام بالشكر ، وسؤال الله الشكر .

فلذا كان كذلك رضى بالقليل من الدنيا ، وخاف ألا يقوم بشكر الكثير ، ومن يكن همه الشكر وسؤال الله إياه لم يفتن ، فهو أبداً لهفان ، وأبداً عطشان .

واعلم أن الشكر لا يكون على الحرام إلا حراماً ، لأنك اعتقدت أن الحرام حلال ، فعظمته إذ أنزلته نعمة ، فأنت لله عاص باستحلالك الحرام ، وتعظيمك ما صغر ، وطلبك الازدياد مما كره الله عز وجل . فأما الشاكر في الحلال فقد يترك أن يطلب كثيراً من الحلال خوفاً ألا يقوم بشكر الكثير ، فيصبر عن الكثير لعظيم الشكر ، وصبر على القليل ولم يجاوزه ، همه بالشكر ، حذراً ألا يقوم بشكر الكثير ، فكتبه الله تعالى من الصابرين الشاكرين ، لأن همه الشكر وترك الكثير وأسبابه ممكنة ، لإعظام الشكر (١) .

---

(١) من أجمع ما كتبه المجلسي من الشكر قوله :

« وأما الشكر لنعمة البولي . فلذا عرف أن كل نعمة فهي من الله تعالى ، وهي بولي يختار بها العبد ليشكر أو يكفر . فهذا من الشكر . فلذا عرف العبد هذا أنه من الله ، وعده من نعمه عليه ، ولم يدخل فيه أسداً لا نفسه ولا غيرها فقد شكره . »



فصبر عن الكثير من الدنيا ، وصبر على القليل منها ، فهو صابر شاكراً ، والصبر لا يكون لعجز (١) ، ولا يكون صابراً إلا عن المقدرة ، والماجز لا صابر ولا جزع ، والقادر يصبر عن السعة وهو عليها قادر ويصبر عن البلاء في الجزع ، فيمسك بجوارحه ، فهو صابر لأنه حبس نفسه على قدرة على الجزع .

• • •

---

— فالشكر مظايرت ، والناس فيه مظلون ، وهذا أدقاه ، وأما أعلاه فلا يملكه أحد ، وليس له حد .

ومنه أيضاً وهو يشبه ما وصلنا إلا أنه أصل الشكر : أن يعرف العبد أن ما به من نعمة من الله معرفة قلب يعلم يقين لا تخالط الشكوك ، فإذا عرف ذلك بقلبه ذكره بلسانه ، فحمد الله عليه ، ثم لم يستعن بشئ من نعم الله على شيء مما يكره الله . وأمل من ذلك : أن تعد كل بلاء ينزل بك نعمة ، لأن الله من البلاء ما قد أنزله بغيرك مما هو أشد وأعظم من ذلك الذي أنزله بك . (آداب التنفوس . البدل والفضل) .

(١) يعني أن الماجز عن الحصول على الكثير من الدنيا لا يصبر صابراً عنه ، والصابر على القليل لكمة محبة مثلاً لا يصبر صابراً . ومن هنا كان الصبر قوام الشكر وحقيقة الصبر كما يقول المحاسبي : أن يكون عند رضا وسرور وعلم بموائمه الصبر . أما الصبر مع منازعة النفس صاحبها إلى الشيء فيسببه المحاسبي : تصبراً . أي : محاولة الصبر ، ومجاهدة في سبيل الحصول عليه ( لتتصل إلى الله ورقة ١٠٩ أ ، ب ) .



الملحق الأول  
في أحكام التوبة



## معنى التوبة وحلولها

اختلف العلماء في تحديد معنى التوبة . فبهم من قال : إنها الندم ، وقد جاء في الحديث : « الندم توبة » . ومنهم من قال : إنها العزم على ألا يعود إلى معصية ، وآخرون قالوا : إنها الإقلاع عن الذنب ، ومنهم من جمع المعاني الثلاثة ، وهو أكمل المعاني وأصحها . فهي : « الندم على ما مضى ، والعزم على عدم العودة ، والإقلاع عن الذنوب » .

وقال عبد الله بن المبارك : « التوبة : الندم على ما مضى من الذنوب والعزم على ألا يعود ، وأن يؤدي التائب كل فرض ضيعه ، ويؤدي إلى كل ذى حق حقه من المظالم ، وينيب البدن الذى زينه بالسحت والحرام بالمعصوم والأحزان ، حتى يلصق الجلد بالعظم ، ثم ينشأ بينهما لحم طيب ، وينيق البدن ألم الطاعة كما أذاقه لذة المعصية » .

فهذا التعريف جامع لكل خصال التوبة المتصور عليها في الكتاب والسنة ، واتى هي التوبة النصوح . ومنها يمكن تفسير قول النبي صلى الله عليه وسلم : « الندم توبة » فهو الندم البالغ الحقيقى الذى ينشأ عنه هزال الجسد الذى نشأ فى ظل الحرام ، لا مجرد تردد ألفاظ الندم باللسان ، وتصنعه أمام الناس ، ويمكن كذلك تفسير التوبة بهما التعريف من قول الله تعالى : ( إلامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا

فأولئك يدلل الله سيئاتهم حسنات). أى: إنه لا بد من تعويض ما صرفه العبد من عمره في اللهو والمعصية بالعمل الصالح ، فالتائب المقلع عن الذنب دون أن يعوض ما فاته بأعمال صالحة لا يرجى فلاحه ، فالآية تشترط الإيمان في التوبة ، والإيمان قول واعتقاد وعمل ، والعمل في الإيمان عمل بالفرائض وبجميع شعب الإيمان البضع والسبعين قدر المستطاع ، وهذه الشعب كلها أعمال صالحة فيها بين العبد وربّه ، وفيها بينه وبين الناس .

ومن شروط التوبة الصحيحة : أن يهجر التائب الذنوب لأنها معاصي يغضب منها الله ورسوله ، لا لسبب آخر ، فإن أقلع عن الذنب لأنه ضار بصحته أو ماله فليس ذلك بتوبة ، وإنما هو عمل بهوى النفس لا لوجه الله . قال الله تعالى : ( توبوا إلى الله توبة نصوحا ) . ولم يقل : توبوا حفظاً لصحتكم ولا لأموالكم ، فإعادة الصحة والمال ليس هدفاً رئيساً للتوبة ، وإنما هو أمر ثانوى لا يجوز أن تتجه إليه نية التوبة .

وعلى كل عضو من أعضاء الإنسان توبة . فتوبة العين كفها عن النظر إلى المحارم ، وتوبة السمع كفّه عن سماع المحرم ، وتوبة اليد كفها عن تناول المحرم ، وتوبة القدمين كفهما عن السعى إلى المحرم ، وتوبة الفرج كفّه عن الزنا ، وهكذا جميع الجوارح ، حتى العقل له توبة ، وهى كفّه عن التفكير في المحرم ، واللسان يتوب فلا يلدح إلى مكروه عند الله ورسوله .

## التوبة والعمل الصالح

كثير من الناس يظنون أن العمل الصالح مع البقاء على الذنوب ينفع الإنسان عند الله . ويقولون : إن هذا في جانب السيئات ، وهذا في جانب الحسنات ، ولعل ميزان الحسنات يرجع على ميزان السيئات فيفعل العبد غداً عند الله .

وقد عني الحارث بن أسد المحاسبي بهذه القضية أشد العناية ، وفصل القول فيها في كتابه المخطوط « آداب النفوس » وخلاصة ما قاله : إن تطهير النفس من السيئات بالتوبة أفضل وأولى بالعبد من عمل النوافل وأعمال البر الأخرى ، وهو يقيم على المعاصي للأسباب الآتية :

١ - أن قبول الله لأعمال البر من عبد مقيم على المعصية غير محقق لأن النفس المشغولة بلذة المعاصي قلما تخلص عمل الخير ، فضلاً عن أن عمل النية وهو القلب ملوث بالشهوات ، فيستحيل أن يخلص العمل الصالح إذا كثرت عليه الران من تتابع الذنوب وتشبعه بها .

٢ - أن الإنسان مطالب بترك الشر كله ، وليس مطالباً بفعل الخير كله ، وعلى هذا أصبح ترك الشر في المنزل الأولى الواجبة على الإنسان .

٣ - أن ترك الشر يوقع الإنسان في الخير من تلقاء نفسه . فالتائب عن الزنا يصبح حفيظاً ، والتائب عن الكبر يصبح متواضعاً ، والتائب عن البخل يصبح كريماً ، والتائب عن الكذب يصبح صادقاً ،

وهكذا جميع السيئات ، يتوب منها فاعلمها ، فيقع في أضرارها ،  
وهي فضائل صالحة .

٤ - لا خير في عمل من أعمال البر خالطه الشر في قلب واحد .  
فعمل البر إذا خالطه الشر أصبح شراً ، والشر شر كله .

وعلى هذا فهو يرى أن إقامة العبد على خصلة واحدة من الشر  
يفرغ نفسه للتوبة منها ، ويتقن هذه التوبة ، ويجاهد لاقتلاع جذورها  
من القلب ، ويشغل نفسه بها ليل نهار ، مع القيام بالفرائض وحدها ،  
خير ألف مرة من عمل البر وهو مقيم على تلك الخصلة من الشر  
فإذا تاب من هذه الخصلة اتجه إلى غيرها ، وهكذا حتى يقتلع جميع  
الجذور الشريرة من قلبه ، فيصبح قلبه خالصاً صافياً ، تصدر عنه  
أعمال الخير بنية صالحة مقبولة عند الله . وهذا هو معنى الآية الكريمة  
( إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات )

فقدم الله تعالى التوبة ، وهي اقتلاع جذور الشر والمصيبة من  
القلب أولاً . ثم أتبعها بالإيمان ، وكأن العاصي يحتاج إلى تحقيق أمنه  
إلى جوار الله بدلاً من أمنه في جوار الشهوات التي أفسدت عقيدته  
في الله ، وأتبع ذلك بالعمل الصالح ، وهو آخر ما يجب على التائب ،  
فالعامل الصالح حينئذ يصدر عن قلب تائب مؤمن ، وحينئذ تحل  
الصفات المضادة لحصال الشر محل خصال الشر كما قلنا ، وتلك هي  
الحسنات مكان السيئات كما جاء في الآية الكريمة .

وعلى هذا يجوز أن يتوب العبد عن بعض السيئات دون بعض ،



فتوبته عما تاب منه مقبولة : ويبقى عليه ما يقترّف من المعاصي ، بشرط أن تكون توبته لله ، لا حفظاً للصحة والمال ، أو حفظاً لمكانته ، أو خوفاً من القانون ، أو لعدم وجود ما يشتري به المعاصي .

### الإصرار استنزاء بالله ورسوله

معنى الإصرار : أن تبقى في القلب حلالة المعصية ، وتمنى مقارفتها ما وجد السبيل إليها ، فالشعور بالرغبة النفسية في المعصية ، وعقد القلب على حبها إصرار عليها . وعلى هذا فالتوبة منها مع بقاء هذه اللذة في القلب ، وتمنى ارتكابها إن وجد إليها السبيل ، وحديث النفس الدائم ببلبتها ، هذه التوبة تسمى توبة الكلابين ، وهي التي وصف أبو هريرة رضى الله عنه صاحبها بأنه كالمتسهيئ ربه . فهي توبة غير مقبولة ، فضلا عن إثم المخادعة لله الذي يرتكبه هذا التائب .

ولكن ، ماذا يصنع الذي انمقد قلبه على حب المعاصي ، فانغمس فيها ؟

لا طريق له إلا طريق الجهاد الشاق للنفس ، ذلك الجهاد الذي أوضحه المحاسبي في كتابه هذا الذي نقله لك . فنأخذ منهج المحاسبي الذي رسمه هذا الكتاب طريقاً له ، فإنه يصل بإذن الله إلى تحقيق التوبة قولاً وعملاً واعتقاداً ، وينجو من الإصرار على الذنوب .  
وعليه قبل ذلك أن يهجر أماكن السوء ، وأصدقاء المعصية ، وأن .

يحافظ على ورد من القرآن كل يوم ، وأن يقرأ توار يخ الصحابة  
والتابعين والصالحين : وأن يلتمس الدعاء في أوقات الإجابة ، ولا سيما  
في جوف الليل : أن يرزقه الله التوبة النصوح . فإن الله تعالى مجيب  
من دعاء ، ومقيث من أضطر إليه .

وما هو الحد الشرعي للإصرار ؟

قال الجمهور : الإصرار هو غلبة المعاصي الصغائر على الطاعات .  
وقد أشار إليه الفقهاء في كلامهم عن العدالة وما يسقطها فقالوا : إن  
من زادت منه الصغائر على الطاعات اعتبر مصرراً ، وسقطت عدالته .

وقيل : يتحقق الإصرار بالمواظبة على صغيرة واحدة ، وتكرارها  
أو على بعض الصغائر وتكرارها كذلك ، وقالوا : إن تكرار مجموعة  
من الصغائر يشعر بما يشعر به أدنى الكبائر من قلة المبالاة بالدين .  
ولهذا قيل : الإصرار على الصغيرة كبيرة من الكبائر .

### التوبة من الصغيرة ومن الكبيرة

قبل أن نحدد طريقة التوبة من الصغائر وطريقة التوبة من الكبائر  
نتكلم عن تحديد معنى الصغيرة ومعنى الكبيرة أولاً .

اختلف العلماء في تحديد معنى الكبيرة ، فإذا علمنا حد الكبيرة  
ومعناها من خلال هذا الخلاف ، فكل ما عداها صغائر .

١- قال الإسفراييني وتبعه السبكي : كل الذنوب كبار ولا توجد صغائر مطلقاً ، وذلك نظراً إلى عظمة الله وهيئته ، لا نظراً إلى نفس الفعل ، وقالوا : إن الصغيرة تتعاضد حتى تصبح كبيرة . واعتزضوا على هذا التعريف بقوله تعالى : ( إن يجتنبوا كبار ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم ) . فالآية تذكر نوعين من الذنوب أحدهما الكبائر ، والآخر صغائر قطعاً . ورد الإسفراييني والسبكي ومن تبعهما على هذا الاعتراض بأن المراد بالكبائر في الآية : الكفر ، هكذا قال التفتازاني في شرح العقائد النسفية . وقال : إن جمع الكبائر في الآية يدل على أنواع الكفر لا على اختلاف الكبائر في النوع ، فالجمع يعني تكرار الكفر في كل مرة ، أو تكراره بالنسبة للأفراد من المخاطبين ، وذلك بناء على قاعدة : أن مقابلة الجمع بالجمع تقتضي انقسام الآحاد إلى آحاد ، كما في قولهم : لبس القوم ثيابهم ، وركبوا دوابهم . فيكون معنى الآية : إن يجتنبوا أنواع الكفر أو أفرادها نكفر عنكم جميع ذنوبكم .

٢- وقيل : الكبيرة ما شرع لها حد من الحدود ، كالزنا والسرقة . وهو تعريف ناقص . لأن القتل ليس فيه حد ، بل فيه قصاص ، لأن القصاص حق العبد . والحد عقوبة مقررة لله لا للعبد ، ولأن من الكبائر ما لا حد فيه مثل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والفرار من الزحف . وعلى هذا لم يأخذ العلماء بهذا التعريف .

٣- وقال الجمهور : الكبيرة : كل ما توعد الله عليه في الكتاب أو السنة . وقد اعترض على هذا التعريف بأن الناحية عند المصيبة من الصغائر ، مع أنه ورد فيها وعيد في السنة . وأجيب عن

هذا الاعتراض بأن الوعيد قد يكون للتهديد والإزعاج . لتلا يتلفظ  
الناسج بالفاظ الكفر ، أما المراد في وعيد الكبيرة فهو التهديد الحقيقي .

٤ - وقال إمام الحرمين : إن الكبيرة كل جريمة تؤذن بعدم  
اكتراث مرتكبها بالدين . والصغيرة على هذا كل جريمة لا تؤذن  
بقلة اكتراث صاحبها بالدين . ويعترض على هذا بأن وطء الحائض  
والأمة قبل استبراءها ، وقراءة القرآن لمجنب أو لمحائض ، وتأخير  
الزكاة والحج عن أول وقت الإمكان ذنوب تؤذن بعدم اكتراث  
فاعلها بالدين ، وقد عدوها في الصغائر .

٥ - وقيل : الكبيرة ما كانت تشيناً بين المسلمين ، وفيها هتك  
لحرمة الله تعالى وهتك للدين .

٦ - وقيل ما كانت حراماً محضاً ومميت في الشرع فاحشة ، كاللواط ،  
وشرع لها عقوبة محضة في الدنيا بالحد أو في الآخرة بالوعيد بالنار أو بالعن .  
والكبيرة لا يكفرها إلا التوبة ، وأما الصغيرة فلها مكفرات  
كثيرة كالصلوات الخمس ، لما ورد أنها كفارات لما بينهما ، والجمعة  
إلى الجمعة ، ورمضان إلى رمضان ، والاستغفار ، والعمرة .

ويخطيء كثير من الناس في أن الحج يكفر جميع الخطايا ، والحق  
أن الحج يكفر حقوق الله تعالى ، ويبقى على الحاج أن يقضى ما فاته  
من حقوق الله كالزكاة والصلاة ، ويرد مظالم العباد .

ويشترط لقبول التوبة من الكبيرة : رد مظالم العباد . كرد المال  
المسروق ، أو المأكل ظلماً بالباطل ، واستبراء المزني بها أو ولها  
من انتهاك عرضه ، فإن خاف على حياته استبرأه بوجه عام دون تفصيل.

## العود في الذنوب

إذا تاب المذنب من ذنبه ثم عاد إليه ، فما الحكم ؟

يتقسم الناس هنا إلى قسمين :

- ١ - صادق في توبته الأولى : لم يعصر على ذنبه ، وليس في نيته العودة إليه عند التوبة ، ثم عرض له فيها بعد ذلك ذنب آخر دون إعداد ولا ترتيب له ، ولا علم بوقوعه ، فارتكبه ، سواء كان ذلك الذنب هو الأول ، أو غيره من الذنوب ، وحينئذ يجب على المذنب أن يسارع بالتوبة بشرطها ، وصحت توبته الأولى والثانية مهما تكرر منه الذنب ، بشرط عدم الإصرار ، وعدم التكبر والترتيب لارتكابه.
- ٢ - تائب من ذنبه الأول على حب له ، وتغن لمقاافته مرة أخرى ، لم يقتلع حب المحرم من قلبه : ثم عرض له الذنب فارتكبه ، وهذا مستهزئ به . وتسمى توبته توبة الكفارين . لأنه يتوب بلسانه على نية العودة إلى الذنب بقلبه .

• • •



الملحق الثاني  
في بعض الأبحاث الواردة  
في التوبة





## فضل الله ورحمته

١ - عن أبي موسى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل ، حتى تطلع الشمس من مغربها » .  
« أخرجه مسلم والنسائي »

٢ - وعن صفوان بن عسال أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« إن من قبل المغرب لبابا مسيرة عرصة أربعة آلاف عام أو سبعون سنة ، فتحه الله عز وجل للتوبة يوم خلق السموات والأرض ، فلا يغلقه حتى تطلع الشمس من مغربها » أخرجه الترمذي وقال : حسن صحيح ، والبيهقي .

٣ - وعن ابن مسعود قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الجنة ثمانية أبواب ، سبعة مغلقة ، وباب منها مفتوح للتوبة حتى تطلع الشمس من تحوه » . « أخرجه الطبراني وأبو يعلى بإسناد جيد » والأبواب المغلقة تفتح بشفاعة الرسول كما جاء في الحديث .

٤ - وعن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو أخطأتم حتى تبلغ خطاياكم السماء ، ثم تبتغوا التوبة ، تاب الله عليكم » .  
« أخرجه ابن ماجه وإسناده جيد »

٥ - عن ابن عباس قال : قالت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم : ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا ذهباً . فإن أصبح ذهباً اتبعناك ، فدعا ربه ، فأثاه جبريل فقال : « إن ربك يقرئك السلام ويقول : إن شئت أصبح لم الصفا ذهباً ، فن كفر منهم عنبته عذاباً لا أعذبه أحداً من العالمين ، وإن شئت فتحت لهم باب التوبة والرحمة . قال : بلى باب التوبة والرحمة » .

« أخرجه الطبراني ورجاله رجال الصحيح »

٦ - وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ » .

« أخرجه ابن ماجه والترمذى وحسنه » يفرغ : تبلغ روحه الخلقوم عند الموت .

٧ - وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « والذي نفسى بيده لو لم تذبوا للذهب الله بكم ، وجاء يقوم يذنبون ، فيستغفرون الله ، فيغفر لهم » .

« أخرجه مسلم » . وذلك لتحقيق صفة العبد في النسيان والخطأ ، وصفة الله في الغفران والكرم .

٨ - وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله عز وجل : أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه حيث يذكرني ، والله أفرح بتوبة عبده من أحدكم يجحد ضلته بالفلاة ، ومن تقرب

إلى شبرا تقربت إليه ذراعاً ، ومن تقرب إلى ذراعاً تقربت إليه باعاً ،  
ومن أقبل إلى يمشى أقبلت إليه أمهول .

» أخرجه مسلم وهذا لفظه . والبخارى نحوه .

٩ - وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الله أفرح  
بتوبة التائب من الظلمات الوارد ، ومن العقيم الوالد ، ومن الضال  
الواجد ، فمن تاب إلى الله توبة نصوحاً أنسى الله حافظيه وجوارحه  
وبقاع الأرض كلها خطاياهم وذنوبهم .

» أخرجه ابن عساکر في أماليه .

١٠ - عن عائشة قالت : جاء خبيب بن الحارث إلى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إنى رجل مقراف للذنوب .  
فقال : تب إلى الله يا خبيب قال : يا رسول الله . إنى أتوب ثم أعود .  
قال : فكلما أذنبت فتب . قال : يا رسول الله ، إذن تكثر ذنوبى .  
قال : فغفر الله أكبر من ذنوبك .

» أخرجه الحاكم في المستدرک . ولم يكن مصرأ على اللذنب أثناء  
التوبة ، فتوبة المصر على اللذنب تسمى توبة الكذابين .

١١ - وعن معاذ بن جبل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« ألا أدلك على أبواب الخير ؟ قال : بلى يا رسول الله . قال : الصوم  
جنة ، والصلوة تطفى الخطيئة كما يطفى الماء النار .

» أخرجه الترمذى ومصححه وابن حبان عن جابر ، وأبو يعلى عن  
كعب بن عجرة .

١٢ - وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كل ابن آدم خطاء ، وخير الخطائين التوابون » .  
« أخرجه الترمذى وابن ماجه » .

١٣ - وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كان رجل يسرف على نفسه ، فلما حضره الموت قال لبيته : إذا أنا مت فأحرقوني ثم اظعنوني ، ثم ذروني في الريح ، فوالله لئن قدر الله على ليعذبني عذاباً ما عليه أحدٌ . فلما مات فعل به ذلك ، فأمر الله الأرض فقال : اجعى ما فيك ، فقعلت ، فإذا هو قائم فقال : ما حملك على ما صنعت قال : خشيتك يارب ، أو قال : عافتك . فغفر له » .  
« أخرجه الشيخان والنسائى ومالك » .

١٤ - وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقول الله عز وجل : إذا أراد عبدى أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها ، فإن عملها فاكْتُبوها بمثلها ، وإن تركها من أجل فاكْتُبوها له حسنة » .  
« أخرجه البخارى ومسلم » .

١٥ - وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال الله جل وعلا : وعزى وجلالى لا أجمع على عبدى خوفين وأمنين ، إذا خافنى في الدنيا أمنت يوم القيامة ، وإذا أمنت في الدنيا أخفته في الآخرة » .  
« أخرجه ابن حبان فى صحيحه » .

١٦ - وعن العباس بن عبد المطلب قال : كنا بطوساً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة ، فهاجت الريح ، فوقع ما كان فيها من ورق نخر . وبقي ما كان فيها من ورق أخضر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما مثل هذه الشجرة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : مثل المؤمن إذا أقشمت من خشية الله تعالى رفعت عنه ذنوبه ، وبقيت له حسنة » .

« أخرجه البيهقي . وأحمد عن سلمان . نخر : جاف .

١٧ - وعن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « سدحوا وقاربوا وأبشروا ، فإنه لن يدخل أحد الجنة بعمله ، قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا . إلا أن يتغمدني الله برحمته » .  
« أخرجه البخاري ومسلم » .

### شوم الإصرار على الذنب وعلى هوى النفس

١ - عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكتة سوداء في قلبه ، فإن تاب ونزع واستغفر صقل منها ، وإن زاد زادت ، حتى يغلف بها قلبه ، فذلك الرآن الذي ذكر الله في كتابه ( كلا بل ران على قلوبهم ) .  
« أخرجه الترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم »

٢ - عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « المستغفر من الذنب وهو مقيم عليه كالمستزى » بره » .

أخرجه البيهقي مرفوعاً وموقوفاً ، والوقف أرجح .

٣ - عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه ، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه » .

« أخرجه البخاري والترمذي والنسائي »

٤ - عن أبي عبد الرحمن السلمي قال : « زلنا من المدائن على فرسخ ، فلما جاءت الجمعة حضرنا فخطبنا حذيفة فقال : « إن الله عز وجل يقول : ( القرب الساعية وانشق القمر ) . ألا وإن الساعة قد اقترت ، ألا وإن القمر قد انشق ، ألا وإن الدنيا قد آذنت بفراق ، ألا وإن اليوم المضار ، وغداً السباق » . قلت لأبي : أيسبق الناس غداً ؟ قال : « يا بني إنك لجاهل ، إنما يعني . اليوم العمل ، والجزاء غداً . فلما جاءت الجمعة الأخرى حضرنا : فخطبنا حذيفة فقال : « إن الله يقول : ( القرب الساعية وانشق القمر ) . ألا وإن الدنيا قد آذنت بفراق ، ألا وإن اليوم المضار وغداً السباق ، ألا وإن الغاية النار ، والسابق من سبق إلى الجنة » .

« أخرجه الحاكم وقال : صحيح الإسناد » المضار :

( ميدان سباق الخيل )

٥ - وعن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
 « إياكم وعقرات الذنوب ، فإنهن يجتمعن على الرجل حتى يهلكنه ،  
 كرجل كان بأرض فلاة ، فحضر صبيح القوم ، فجعل الرجل يجيء  
 بالعود ، والرجل يجيء بالعود ، حتى جمعوا من ذلك سواداً ،  
 وأججوا ناراً وأنضجوا ما فيها . »

« أخرجه أحمد والطبراني والفضلاء المقلدون في المختارة » . والمراد  
 أن صغائر الذنوب تكثر حتى تهلك صاحبها ، كما تهلكه الكبيرة .

٦ - وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يوقى بأثم  
 أهل الدنيا من أهل النار ، فيصبغ في النار صبغة ، ثم يقال له : يا بن آدم  
 هل رأيت خيراً قط ( يعني في الدنيا ) ؟ هل مر بك نعم قط ؟ فيقول :  
 لا والله يا رب . ويوقى بأشد الناس بؤساً في الدنيا من أهل الجنة ،  
 فيصبغ في الجنة صبغة ، فيقال له : يا بن آدم ، هل رأيت بؤساً قط ؟  
 هل مر بك من شدة قط ؟ فيقول : لا والله يا رب ، ما مر بي بؤس  
 قط ، ولا رأيت شدة قط . »

« أخرجه مسلم »

٧ - وعن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
 « منهم من تأخذه النار إلى كعبيه ، ومنهم من تأخذه النار إلى ركبتيه ،  
 ومنهم من تأخذه النار إلى حيزته ، ومنهم من تأخذه النار إلى عنقه ،  
 ومنهم من تأخذه النار إلى ررقوته . » .

« أخرجه مسلم »

٨ - وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم : قال « لتؤذن الحقوق إلى أهلها ، حتى يقاد للشاة الجلهاء من الشاة القرناء » وفي رواية لأحمد زيادة . « وحتى للذرة من الذرة » .  
« أخرجه مسلم والترمذي » الجلهاء : ليس لها قرن .

٩ - وعن عبد الله بن أنيس أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يحشر الله العباد عراة غرلا بهما ، قال قلنا : وما بهما ؟ قال : ليس معهم شيء . ثم يناديهم بصوت يسمعه من بعد ، كما يسمعه من قرب : أنا الديان ، أنا الملك ، لا ينبغي لأحد أن يدخل النار وله عند أحد من أهل الجنة حتى حتى أقصه منه ، ولا ينبغي لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولأحد من أهل النار عنده حتى حتى أقصه منه ، حتى اللطمة . قال : قلنا : كيف وإنما تأتي عراة غرلا بهما ؟ قال : الحسنات والسيئات » .

« أخرجه أحمد وإسناده حسن » غرلا : غير مختونين .

١٠ - وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أتدرون من المفلس فينا ؟ قلنا : المفلس من لا دينار له ولا درهم ، قال : المفلس من أمي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ، ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا ، وأكل مال هذا ، وسفك دم هذا ، وضرب هذا ، فيعطى هذا من حسناته ، وهذا من حسناته ، فإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه ، أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ، ثم طرح في النار » .

« أخرجه مسلم » وفيه خطر الإقامة على الذنب دون المبادرة بالتوبة .



١١ - وعن أنس قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس إذ رأيناه ضحك حتى بدت ثناياه ، فقال عمر : ما أضحكك يا رسول الله بأبي أنت وأمي ؟ قال : رجلان من أمتي بين يدي رب العزة ، فقال أحدهما : يا رب ، خذني مظلمتي من أخي ، فقال الله : كيف تصنع بأخيك ، ولم يبق من حسناته شيء ؟ قال : رب ، فليحمل من أوزاري . وفاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبكاء ، ثم قال : إن ذلك يوم عظيم ، يحتاج الناس أن يحمل عنهم من أوزارهم . الحديث .  
« أخرجه الحاكم وقال : صحيح الإسناد » .

١٢ - وعنه قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال : « هل تملكون من أضحك ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . قال من غاطية العبد لربه ، فيقول : يا رب ، ألم تجرني من الظلم ؟ فيقول : بلى . قال : إني لا أجز اليوم على نفسي شاهداً إلا مني . فيقول : كفى بنفسك اليوم حسياً ، والكرام الكاتبين شهوداً ، قال : فيختم على فيه ويقول لأركانته : انطقي . فتنتطق بأعماله ، ثم يخجل بينه وبين الكلام فيقول : بعداً لكن ومحققاً فعنكن كنت أناضل » .  
« أخرجه مسلم » .

١٣ - وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :  
« من ضرب مملوكه سوطاً ظلماً ، اقتص منه يوم القيامة » .

وإنما كان هذا الترهيب في السنة حثاً للمسلمين على المبادرة بالتوبة ، والله غفور رحيم يقبل التوبة عن عباده إذا صلحوا وندموا .

## فصل المبادرة بالتوبة

١ - عن معاذ بن جبل قال : قلت : يا رسول الله أوصني . قال :  
« عليك بتقوى الله ما استطعت ، واذكر الله عند كل حجر وشجر ،  
وما علمت من سوء فأحدث له توبة ، والسر بالسر ، والعلانية بالعلانية »  
« أخرجه الطبراني والبيهقي » .

٢ - عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « النادم  
ينتظر من الله الرحمة ، والمعجب ينتظر العقاب ، واعلموا عباد الله أن كل  
عامل سيقدم على عمله ، ولا يخرج من الدنيا حتى يرى حسن عمله ،  
وسوء عمله ، وإنما الأعمال بخواتيمها ، والليل والنهار مطيتان ، فأحسنوا  
السر عليهما إلى الآخرة ، واحلروا التسويف ، فإن الموت يأتي بغتة ،  
ولا يقترن أحدكم بحلم الله عز وجل ، فإن الجنة والنار أقرب إلى أحدكم  
من شراك نعله » .

« أخرجه الأصبهاني في ترغيبه ، وإسناده حسن » .

٣ - وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من  
كانت لأخيه مظلمة من عرض أو مال فليتحلله اليوم قبل أن يؤخذ  
منه يوم لا دينار ولا درهم ، فإن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر  
مظلمته ، وإن لم يكن له عمل صالح أخذه من سيئات صاحبه فجعلت عليه » .  
« أخرجه البخاري وأحمد » .

٤ - عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « بادروا بالأعمال سبعاً ، هل تنتظرون إلا فقراً منسياً ، أو غنى مطغيماً ، أو مرضاً مفسداً ، أو هرمًا مفنداً ، أو موتاً مجهزاً ، أو الدجال ، فشر غائب ينتظر ، أو الساعة ، فالساعة أدهى وأمر » .

« أخرجه الترمذى وحسنه » فقراً منسياً : يشغلكم عن الطاعة .  
هرماً مفنداً : يجلب عليكم الفتنة ، وهو الخرف وفساد العقل .

٥ - وعن شدد بن أوس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله الأمانى » .

« أخرجه ابن ماجه والترمذى وحسنه » .

٦ - وعن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سعادة المرء أن يطول عمره ، وأن يرزقه الله الإثابة » .  
« أخرجه الحاكم ووافقه الذهبي » .

٧ - وعن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مثل المؤمن ومثل الإيمان كمثل القرس في آخيته ، يجول ثم يرجع إلى آخيته ، وإن المؤمن يسهر ثم يرجع ، فاطعموا طعامكم الأتقياء ، وأولوا معروفكم المؤمنين » .

« أخرجه ابن حبان وابن أبي الدنيا » الآخية : حيل يشد إليه القرس .

٨- وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من خاف أدلج ، ومن أدلج بلغ المنزل ، ألا إن سلعة الله غالية ، ألا إن سلعة الله الجنة » .

« أخرجه الترمذى وقال : حديث حسن » أدلج : سار من أول الليل ، والمراد : من خاف يادر بسلوك طريق الجنة .

٩- وعنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجهته أحد ، ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من رحمته أحد » .  
« أخرجه مسلم »

١٠- وعن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« لو تعلمون ما أعلم ، لبكىتم كثيراً ، ولضحكتم قليلاً ، وخرجتم إلى الصعدات ، تجأرون إلى الله ، لا تلبثون تنجون أو لا تنجون » .  
« أخرجه الحاكم وأحمد في الزهد ، والشيخان عن أنس » الصعدات الطرق - تجأرون : ترفعون أصواتكم .

#### التوبة تمحو الخطايا

١- عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :  
« التائب من الذنب كمن لا ذنب له » .  
« أخرجه ابن ماجه والطبرانى وسنده من رجال الصحيح »

٢- وعن عمران بن حصين أن امرأة من جهينة أتت النبي صلى الله عليه وسلم وهي حبلية من الزنا فقالت : يا رسول الله ، أصبت خطأ فأقاه على . فدعا نبي الله صلى الله عليه وسلم وليها فقال : « أحسن إليها ، فإذا وضعت فأنتني بها » ففعل ، فأمر بها النبي صلى الله عليه وسلم فربحت ، ثم صلى عليها ، فقال له عمر : تصلى عليها يا رسول الله وقد زنت ؟ قال : « لقد تابت توبة لو قسمت على أهل المدينة لوسعتهم ، وهل وجدت أفضل من أن جادت بنفسها لله عز وجل » .

« أخرجه مسلم »

٣- وعن أبي هريرة أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، إني عاجلت امرأة في أقصى المدينة ، فأصابت منها ما دون أن أمسها ، فأنا هنا فاقض في ما شئت . فقال له عمر : لقد سترك الله لو سترت نفسك . قال : فلم يرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً ، فقام الرجل فانطلق ، فأتبعه النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً فدعاه ، فتلا عليه هذه الآية : ( أقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين ) . فقال رجل من القوم : يا نبي الله ، هلنا له خاصة ؟ قال : « بل للناس كافة » .

« أخرجه مسلم »

٤- وعن أبي طویل أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أرأيت من عمل اللغو بكلها ، ولم يترك منها شيئاً ، وهو في ذلك لم يترك حاجة ( صغيرة ) ولا داجة ( كبيرة ) إلا أتاها ، فهل لذلك

من توبة ؟ قال : « فهل أسلمت » ؟ قال : أما أنا فأشهد أن لا إله إلا الله ، وأنتك رسول الله . قال : « تفعل الخيرات وتترك السيئات ، فيجعلهن الله لك خيرات كلهن » . قال : وغدراي وفجرائي ؟ قال : « نعم » قال : الله أكبر . فما زال يكبر حتى توارى .

« أخرجه الطبراني وهذا لفظه . قال الهيثمي : إسناده جيد قوى وكذا البزار » .

### فضل الاستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

١ - عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقول الله عز وجل : يا بني آدم ، كلكم ملتبس إلا من عافيت ، فاستهوني أغفر لكم ، وكلكم فقير إلا من أغنيت ، فاسألوني أعطكم ، وكلكم ضال إلا من هديت فاستهوني أهدكم ، ومن استغفرني وهو يعلم أنني ذو قدرة على أن أغفر له غفرت له ولا أبالي » الحديث .

« أخرجه مسلم والترمذي وابن ماجه والبيهقي » . وهو توجيه إلى طلب المغفرة من الله ، وإلى طلب الغنى والهدى من الله ، لأن طلبهما من عند غير الله قد يوقع الإنسان في التخليط في المكاسب ، وفي العمل المضل عن هدى الله .

٢ - وعن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « قال إبليس : وعزتك لا أبرح أغوى عبادك ما دامت أرواحهم في

أجسادهم . فقال الله عز وجل : وعزق وجلالى ، لا أزال أغفر لهم ما استغفرونى » .

« أخرجه أحمد والحاكم » .

٣ - وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من لزم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ، ومن كل ضيق مخرجاً ، وورقه من حيث لا يحسب » .

« أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه » .

٤ - وعن أم عصمة العوصية قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يعمل ذنباً إلا وقف الملك ثلاث ساعات ، فإن استغفر من ذنبه لم يكتبه عليه ، ولم يعذبه الله يوم القيامة » .

« أخرجه الحاكم فى المستدرک وقال : صحيح الإسناد »

٥ - وعن علي قال : كنت رجلاً إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعتى به بما شاء أن ينفعنى ، وإذا حدثنى أحد من أصحابه استحلقتة ، فإذا حلف لى صليقتة . قال : وحدثنى أبو بكر وصدق أبو بكر أنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما من عبد يقترف ذنباً ، فيحسن الطهور ، ثم يقوم فيصلى ركعتين ، ثم يستغفر الله إلا غفر له » ثم قرأ هذه الآية : (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذنوبهم ) الآية .

« أخرجه أبو داود والترمذى والنسائي وابن ماجه وابن حبان » .

٦ - وعن جابر عن أبيه قال : جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : واذنوباه ، واذنوباه ، فقال هذا القول مرتين أو ثلاثاً ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قل : اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ، ورحمتك أرجى عنى من عملي ، فقالمها . فقال : عد ، فعاد . ثم قال : عد فعاد قال : قد غفر الله لك » .

« أخرجه الحاكم وقال : رواه مدنيون لا يعرف واحد منهم بجرح » ، وإنما استجاب الله لهذا الرجل لأنه جاء فرعاً إلى الله من ذنوبه ، نادماً عليها ، راغباً عازماً على التوبة ، فليس مجرد النطق بهذا الدعاء مستوجباً للمغفرة .

٧ - وعن البراء قال له رجل : يا أبا عمار ، ( ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة ) . أهو الرجل يلقي العدو فيقاتل حتى يقتل ؟ قال : لا ، ولكن هو الرجل يلنب الذنب فيقول : « لا يغفره الله » .  
« أخرجه الحاكم موقوفاً على البراء وقال : صحيح على شرطهما »

٨ - وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من صلى على واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه بها عشر سيئات ، ورفعه بها عشر درجات » .

« أخرجه أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم » .

٩ - وعن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ، ثم صلوا »



على ، فإنه من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشرا ، ثم سلوا الله لي الوسيلة ، فإنها منزلة من الجنة لا ينبغي إلا لعبد من عباد الله ، وأرجو أن أكون هو ، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت له الشفاعة .  
« أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي » .

ودعاء الوسيلة هو : « اللهم رب هذه الدعوة التامة ، والصلاة القائمة ، آت محمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة ، وابعثه مقاماً محموداً إلى عديته » .

١٠ - وعن أبي بن كعب قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب ربيع الليل قام فقال : يا أيها الناس ، اذكروا الله ، اذكروا الله ، جاء الموت عما فيه جاء الموت عما فيه : قال أبي بن كعب : فقلت يا رسول الله ، إنى أكثر الصلاة ، فكم أجعل لك من صلاتي ؟ قال : ما شئت . قال : قلت : الربع ؟ قال : ما شئت ، وإن زدت فهو خير لك . قال : فالنصف ؟ قال : ما شئت ، فإن زدت فهو خير لك . قال : فالثلاثين ؟ قال : ما شئت وإن زدت فهو خير لك . قال : أجعل صلاتي لك كلها ؟ قال : « إذن تكفي همك ، ويغفر لك ذنبك » .

١١ - وعن علي قال : « كل دعاء محبوب حتى يصلى على محمد صلى الله عليه وسلم » .

« أخرجه الطبراني ورواه ثقات والترمذي عن عمر موقوفاً » .  
والمراد الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في أول الدعاء وفي آخره .

• • •



## أحكام العوبة

للعلامة المحقق : عبد الفتى بن إسماعيل النابلسى



## معنى التوبة

التوبة بحسب الشرع تختلف باختلاف الذنب . فإن كان الذنب بينك وبين الله كانت التوبة منه كذلك بينك وبين ربك . وذلك : أن تترك فعله ، وتندم عليه ، وتعزم على ألا تعود إليه ، ويصح ذلك من جميع الذنوب ومن بعضها دون بعض . ولا يمنع من صحة التوبة عودك إلى ذلك الذنب بعينه بعد أن يوجد منك العزم على عدم العود إليه حين التوبة ، قال تعالى : « **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ** » . والتواب صيغة مبالغة ، أى الكثير التوبة ، بمعنى أنه كلما تاب من الذنب ثم عاد إليه ثانياً بتقدير الله تعالى يتوب منه ثانياً ، ولا يصير على شيء من الذنوب .

والمؤمن كذلك ، فإن الإنسان قابل للموت فى كل نفس ، والموت تارة يكون بسبب كالمرض ونحوه ، وتارة يكون بغير سبب كالموت فجأة . وذلك موجود شائع ، فمن أذنب وتاب بناء على خوفه من هجوم الموت : ثم أذنب وتاب كذلك ، صحت توبته باعتبار عزمه على ألا يعود . لعدم تحققه بدوام الحياة ، وهو داخل تحت قوله تعالى : « **إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ** » . فهو محبوب الله تعالى على كل حال .

وأما إن كان الذنب بينك وبين مثلك من المخلوقات فلا بد أن تكون التوبة بينك وبين الله تعالى أيضاً ، لأن الله نسى عن ظلم العباد بعضهم

بعضاً ، فحتاج التوبة إلى جميع ما تقدم مع زيادة المساعدة من ذلك العبد  
اللى ظلمته إن كان حياً وأمكن ذلك ، فإن كان ميتاً ، أو كان حياً  
ولم يسألك لشدة منه لا تقصير منك في حقه ، فأخلص فيا بينك وبين الله  
تعالى في ترك ذلك الظلم ، والتندم عليه . والعزم على ألا تعود ، ودم  
على ذلك . فإن الله تعالى إما أن ييسر لك مساعدة ذلك المظلوم ، أو يكافئه  
عنك ويرضيه يوم القيامة . . وإياك إياك أن تيأس من رحمة مولاك .

أما التوبة بحسب الحقيقة فهي خلة من خلعت الله تعالى يلبسها لمن يشاء  
من أهل اختصاصه . وهي على قسمين : توبة العامة . وتوبة الخاصة .  
أما توبة العامة فهي : كشف قناع الأغيار عن وجوه الأسرار .  
وذلك بقتل النفس بسيف المجاهدة . قال تعالى : « فاصبروا إلى بارئكم  
فانظروا أنفسكم » .

واعلم أن النفس كيفية في البدن تعامل الجسم بسبب ما يقتضيه من  
المزاج . والنفس هي هذا المقتضى . أرايت أن الشمس إذا وقعت  
على الزجاجات المتلونة تظهر من كل زجاجة بلون تلك الزجاجات .  
وكذلك الروح إذا اتصلت بكل جسم تظهر فيه بمقتضيات ذلك الجسم .  
فتظهر في جسم الإنسان بمقتضيات الإنسانية ، وفي الحيوان بمقتضى  
الحيوانية . وفي النبات بمقتضى النباتية ، وكذلك في المعادن . فهذه  
هي النفس . ولها تفاضل النفس وتختلف ، ولا يمكن أن تلتحل تحت  
نوع ولا جنس . بل يكاد أن يكون كل جسم من أجسام النوع له  
نفس لا تشبه نفس الجسم الآخر ، وإنما يظهر ذلك كله في الأمزجة ،

فإن اختلافها أثر اختلاف النفوس الذى هو أثر اختلاف الجسم .  
قال تعالى : « وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت  
وربت » . فأرض الجسم قبل إنزال ماء الروحانية عليه من سحاب اللوح  
المحفوظ الحائلي يبتنا وبين سماء القلم الأعلى كامة فيها النفس ككون النبات  
في الأرض . وماء الروحانية يخرج نبات النفس : فمن النفوس الحية  
والطيب . قال تعالى : « تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض  
في الأكل » .

فمن قال إن النفس هي الروح فباعتبار أنها كيفية ظهرت بها الروح  
بسبب اتصالها من أرض الجسم بهذا الجسم المخصوص ، وبعد انفصال  
الروح تبقى عليها تلك الكيفية لحكمة لها ، بها تمتاز في عالم البرزخ عن  
النفس الأخرى ، وبها يجتمع الموقى ويتساءلون كما ورد في الأخبار .

ومن قال إن النفس غير الروح فباعتبار أن تلك الروح كانت  
موجودة ولا نفس . كما ورد أن الله خلق الأرواح قبل الأجسام بالثاني  
عام . . والحق عندي أن الروح غير النفس ، وأن الأرواح لا تفاضل  
فيها ولا تفاوت بينها ، وإنما التفاضل والتفاوت في النفوس ، فيها  
النفوس الكافرة ، والنفوس المؤمنة . والنفوس المطمئنة ، والنفوس  
المطربة . والنفوس العاصية ، والنفوس الحبيثة . والنفوس الطيبة ،  
إلى غير ذلك من الصفات المختلفة التي تعبرى النفوس . وأما الأرواح  
فكلها طاهرة طيبة . قال تعالى : « ويسألونك عن الروح قل الروح  
من أمر ربي » . وقال : « وما أمرنا إلا واحدة » .

وأما ما ورد من الأخبار من أن أرواح الكفار خبيثة معذبة فالمراد بها النفوس بحسب القول الأول ، أريت أن الربانية الذين يعذبون أهل النار وهم لا يتعلمون فيها لأنهم أرواح مطهرة .

وهل لإيضاح هذا الأصل :

قتل النفس عبارة عن التخلص من تلك الكيفية إلى فضاء الروحانية . والمراد بذلك رجحان جانب الروح على جانب الجسم ، قال تعالى : « فأما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راحية . وأما من خفت موازينه فأما هو أهول » . فأثبت الثقل في موازين العيشة الراضية ، والثقل يقتضى الترجيحان على ما يقابله في الكفة الأخرى من الميزان ، إذ لا بد من المقابل . ولهذا نقول : إنه لا بد من اللب ولو في حق الأنبياء عليهم السلام . لأن أعمالهم توزن بأعمال أممهم ، بخلاف الكفار ، فإن الله تعالى يقول عنهم : « ولا نقيم لهم يوم القيامة وزناً » . لأنه لا حسنات لهم توضع في كفة الحسنات ، قال تعالى : « وقلعنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً » .

فنجاهد نفسه المجاهدة المشروعة . ودخل الحلوة المستنونة . وراضها رياضة لا بدعة فيها ، فقد أدرك التوبة . وصدق عليه أنه تألب توبة العامة .

وأما توبة الخاصة فهي التوبة من التوبة ، قال شاعرهم :

ياربة السود خلى في الفناء وحركى من صوته ما ونى  
فلن مسود قيص الدجا لونه الصبح بما لونا  
وفاز بالتوبة قوم وما قاب من التوبة إلا أنا



وبيان ذلك : أن التوبة من صنع العبد ، والعبد وصنعه من صنع الله تعالى . فأى عبد صنع التوبة فقد غفل عن كون الله تعالى صنعه وصنع توبته . والغفلة ذنب يحتاج إلى توبة ، ولهذا قلنا في توبة الخاصة هي التوبة من التوبة . قال تعالى : « ثم تاب عليهم ليعوبوا » . ومن تاب الله عليه فقد صنع له توبة . ومن صنع له توبة فقد تاب ، فهو بمنزلة قوله تعالى : « وما تشاؤون إلا أن يشاء الله » . فحيثنا أثر من مشيئة الله تعالى . كما أن توبتنا أثر من توبة الله علينا ، ولهذا كان من أسماءه تعالى التواب .

### سر التوبة

أما سرها فحجة الله تعالى للعبد التائب ، قال تعالى : « إن الله يحب التوابين » . وفي الحقيقة حجة الله تعالى للتوابين بحبه لنفسه ، لأن التواب لا نفس له مع ربه كما قلنا ، وذكر اسم الله الجامع « الله » في حجة التوابين دون بقية الأسماء زيادة بشارة لم بنهاية قربه .

والسبب في محبة تعالى للتوابين : أن المحبة المقدمة التي هي من الذات العليا لما ظهور تام في عالمها الذي هو عينها ، ولما ظهور في عالم الأسماء والصفات ، ولما ظهور في عالم الأفعال والمنفعلات . وجميع ما عدا الذات نسب وإضافات موجودة على التنزيه التام بالنسبة إلينا . غير موجودة بالنسبة إليه تعالى . ومقام التوبة يقتضى عدم اللب ، واللب هو تعيين الوجود مع الرب المعبود ، فإذا فُهِيت الإضافات وانقطعت



وهذا الحديث دليل على أن طائفة من الموحدين لم يشأ الله تعالى مغفرة ذنوبهم لأبد أن يخطوا النار بسبب ذنوبهم حيث ماتوا من غير توبة ، ولابد من ذلك ليصدق الوعد الوارد في حق العصاة ولو في البعض ، وليصدق الوعد الوارد في بعض آخرين أيضاً بمغفرة الله تعالى لهم من غير توبة ، فيبقى الموحسون المغتربون للذنوب غير المستحلين لها إذا ماتوا من غير توبة . ولابد من عذاب طائفة منهم والغفوة عن طائفة أخرى . ولكن لا يعلم المعبودون من المغفوة عنهم ولا يصح القطع للموحدين بالجنة إلا مآلاً .. وأما قول القائل :

إن قلبي يقول لي      ولساني يصدق  
كل من مات مسلماً      ليس بالنار يحرق

فلا يخرج على مذهب أهل السنة والجماعة في حق طائفة من المذنبين لعدم القطع في حقهم بالمغفرة من غير توبة ، فيتخصص بعض مفهوم لفظة ( كل ) الدالة على عموم مدخلها ،

وأما حال التوبة في الحقيقة فهو ظهور وحدة الوجود على التنزيه التام واستغراق الكثرة فيها . حتى يخرس الثائب على الأبد ، كما ورد في الحديث : « من عرف الله كل لسانه » . « وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى » .

## مقام التوبة

وأما مقام التوبة فهو بحسب الشريعة : ترادف نعم الله تعالى على ذلك العبد الثابت ، ولهذا تبدل جميع سيئاته حسنات ، قال الله تعالى : ( فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ) . وهل هذا التبديل تبديل صورة السيئة مع بقاء ذاتها في الصحيفة ، أو محوها وإثبات حسنة في موضعها ؟ والذي يظهر لي : تبديل الصورة لا الذات . فإن صحيفة السيئات سوداء مظلمة . فإذا تاب العبد منها أشرق نور توبته الثابت في صحيفة الحسنات على صحيفة السيئات ، فزال ذلك السواد وتلك الظلمة ، فيبدل الله السيئات حسنات . وانتقلت إلى صحيفة الحسنات كما هي من العظم والخفة . ولهذا نقول : إن المذنب الثابت أفضل من غير المذنب ، لأنه قام بفرض هو التوبة ، بخلاف غير المذنب . أو لأن السيئة أعظم من الحسنة ، نظراً إلى عظمة المصيبة وحقلارة المعاصي ، فإذا تبدلت حسنة كانت أعظم من الحسنة التي هي حسنة ابتداء ، لأن الحسنات وإن عظمت لا تبلغ عظم السيئات . قال تعالى في حق المحسنين : « وما قدروا الله حق قدره » .

ووصل في توبة البأس :

قال الله تعالى : « فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين . فلم يك ينجيهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله في

الذين خطوا من قبل وعصر هناك الكافرون . وقال تعالى : « وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار أولئك أعطينا لهم عذاباً أليماً » .

وقد أجمع العلماء على أن الإيمان في وقت مشاهدة البأس والعذاب غير مقبول من أحد بمقتضى هذه الآية . ولم يستثن الله تعالى من ذلك « إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخوى في الحياة الدنيا ومصنهم إلى حين » . فبقى من عذاب ذلك إيمانهم غير مقبول في وقت بمشاهدة عذاب الله تعالى .

والحكمة في عدم قبول الإيمان وقت مشاهدة العذاب أن ذلك وقت انغلاق باب التوبة بالموت ، فلا يبقى للتوبة باب تدخل منه إلى حضرة الله تعالى عند خروجها من هذا التائب . فإن كان كافراً لا بد أن يتوب من كفره عند موته . ولكن يصادف باب التوبة مغلقاً فلا يفتح له . قال تعالى : « لا يفتح لهم أبواب السماء » . وقال تعالى : « يوم لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل » . . . والإنسان في ليل . فإذا مات طلع نهاره ، ولما قال تعالى : « يوم لا ينفع » الآية .

ولا يقال : إن باب التوبة يفتح بالموت . والتائب من الكفر في وقت مشاهدة الموت له حياة ، فأبواب غير مغلق حيث لا نقول التوبة من الكفر عظيمة ، لأنها رجوع عن شيء عظيم وهو الكفر ، وانغلاق بعض الباب في وقت حضور الموت يمنع من خروجها منه لعظمها . ولما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث أن التوبة

باباً عرض ما بين مضارعه ما بين المشرق والمغرب . فإذا ضاق  
بغلق بعضه لا يحتمل التوبة من الكفر . فلعلنا لا تقبل التوبة عند  
روية البأس .

### توبة المؤمن عند الموت :

وأما توبة المؤمن عند حضور الموت من بقية الذنوب فقد اختلف  
العلماء فيها .

فقال بعضهم : لا تقبل . واستدلوا بقوله تعالى : « وليأت  
التوبة الذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني  
تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار » . وقال بعضهم : تقبل . واستدلوا  
بما روى أبو أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الله يقبل توبة  
العبد ما لم يفرغر » . وعن عطاء : ولو قبل موته بفراق ناقة . وعن  
الحسن رضى الله عنه أن إبليس قال حين أهبط إلى الأرض : وعزتك  
وجلالك لا أفارق ابن آدم وروحه في جسده . فقال : « وعزتي  
وجلالى لا أغلق عليه باب التوبة ما لم يفرغر » .

والأولى أن يقال : إن التوبة مقبولة من سائر الذنوب ما عدا الكفر  
ما دام في الميت بعض رفق يمكنه أن يدرك التوبة به ويقصدها .  
أخذنا من إطلاق قوله تعالى : « وهو الذى يقبل التوبة عن عباده » .  
وخلق بعض بابها لحضور الموت لا يمنع من خروجها منه ، لأن عظمها  
دون عظم التوبة من الكفر . ومن تأمل قوله تعالى هنا : « عن عباده »  
ولم يقل : من عباده . فهم من إشارة الآية أن العبد إذا وصل في

قرب الموت إلى حالة لا يستطيع التوبة فإن الله تعالى يقبل توبته إلى  
يقوم تعالى مقامه في صدورها عنه . وأما الآية السابقة فالمراد بالسيئات  
فيها أنواع الكفر ، بدليل قوله تعالى : ( ولا الذين يمجنون وهم كفار )  
يعنى توبتهم لا تقبل بعد موتهم عند مشاهدة عالم الآخرة ، فبقى المعنى :  
أن الكفار لا تقبل توبتهم في وقت البأس - سواء تابوا حين حضور  
الموت في وقت الفرقة أو بعده في انتقالهم إلى عالم البرزخ .

#### توبة المنتحر :

ومن قتل نفسه ثم تاب من ذلك في وقت مباشرة أسباب الموت  
قبل انفصال روحه من جسده فقبول توبته على هذا الخلاف المذكور  
والصواب أن يقال : إن تاب في حالة يقدر فيها على إزالة أسباب  
الموت والعودة إلى الحياة لم تقبل ، لأنها توبة مباشرة المعصية ،  
وإلا قبلت .

وأما قول النبي صلى الله عليه وسلم : « من قتل نفسه بحديدة فحديده  
في يده يقتل بها نفسه في نار جهنم خالداً فيها أبداً » ومن ردى من  
موضع فهو يردى في نار جهنم خالداً فيها أبداً » فمحمول على استحلال  
قتل نفسه من شدة غيظه . ولم ينلم على ذلك حتى مات ،  
وإلا فن لم يستحل قتل نفسه . وبأشرف أسباب الموت . فإنه إذا أحس  
بذلك لا بد أن ينلم قبل الموت وبهم بالخلاص ، وذلك توبة ، وتوبته  
مقبولة في تلك الحالة . فلا بد أن يكون الاستحلال محمل الحديث .

### توبة الكافرين :

ونقل عن الفقهاء : أن كل كافر تاب في حياته الدنيا قبل ساعة موته فإنه تقبل توبته ، وتوبته إسلامه وبرأته من كل دين يخالف دين محمد صلى الله عليه وسلم : سواء كان كتابياً أو مجوسياً أو مرتداً أو غير ذلك من أنواع الكفر .

واستثنوا من ذلك جماعة : منهم من كان كفره بسبب نبي من الأنبياء عليهم السلام . يعنى كان مسلماً فكفر بسبب سبه لنبي من الأنبياء ، لا الكافر الأصل إذا سب نبياً من الأنبياء ، فإنه يزر ولا يقتل .

وذلك لأن من سب نبياً كان مؤثماً من قبل إيماناً صحيحاً ، بأن كان مسلماً ، لا إيمان دعوى كإيمان اليهود بموسى . والنصارى بيسى عليهما السلام ، فإن ذمته تعتبر مشغولة بكفره وحق عبد معصوم مما ذكر ييقين ، ولا تمكن المسامحة لفية ذلك النبي عنه ، وشرط التوبة المسامحة في قبول حقوق العباد ، فلا تكون توبته مقبولة بالنسبة إلينا ، أما لما بينه وبين الله تعالى فإن أخطأ في التوبة باطلاً حيث لم تحصل المسامحة له من ذلك المسبوب لتصلها فإن توبته مقبولة ولا بأس من رحمة الله تعالى .

ومن ذلك الكافر بالزندقة إذا لم يقب بنفسه قبل الأخذ . فإن توبته لا تقبل أيضاً ، والمراد بالزندقة هنا : الذى لا يتدين بدين من الأديان : بل يعتقد أن الأديان كلها صواب وحق من جهة ما هي



عليه من الكفر بالله تعالى وبالأنبيا عليهم السلام ، فإن توبة هذا لا يمكن أن تحصل أبداً ، فإنه لا يرى في العالم كفراً ولا شركاً ولا معصية من حيث ذلك موجود في العالم ، وجميع ذلك بالنسبة إلى ظاهر الشرع ، وأما ديانة فتوبته مقبولة إذا أخلص لله تعالى ، وميز بين عداوته وصداقته .

واعلم أن الأديان كلها بالنسبة إلى المتدينين بها من الخلق تنقسم إلى قسمين : دين واحد حق هو دين الإسلام ، وأديان جميعها باطلة وهي ما سوى دين الإسلام ، وأما بالنسبة إلى الخالق سبحانه وتعالى فجميع الأديان الباطلة والحقة مخلوقة له تعالى ، وهو خالقها ، وقد قال تعالى : «وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً» . أى انقادوا إليه تعالى طائعين في حق المؤمنين ، ومكرهين في حق الكافرين لأنه لا خالق غيره فمن نظر إلى ما يظهر من كلا الفريقين وقال : إن جميع ذلك صواب فهو الزنديق ، ومن لم ينظر إلى ما يظهر من كلا الفريقين ، وإنما نظر إلى يد الله العليا فوق أيديهم ، واعتقد أن جميع ما يصدر منها صواب فهو الصديق .

والفرق بينهما دقيق لا يدرك إلا بمتاية من الله تعالى وتوفيق . فربما يظهر الصديق في حلية الزنديق ، وربما يظهر الزنديق في حلية الصديق ، وموقع النظر واحد وهو الخلق ، فمن نظر إلى الخلق وقال : إنهم كلهم على صواب ، فلما أن ينظر إليهم من حيث صلورهم عن الصانع القديم يقول ذلك فهو الصديق ، وإما أن ينظر إليهم

من حيث ذواتهم ويقول ذلك فهو الزنديق . وسبب ذلك أن من نظر إليهم من حيث صدورهم عن الصانع القديم فحكم بالتساوى بينهم لأن الله تعالى يقول : « ما في خلق الرحمن من تفاوت » . « الله خالق كل شيء » . فلا يكلف الفرق والتمييز من حيث صدور الجميع عن خلق الله ، وهو صادق في حكمه بذلك . لأنه مأمور بالإيمان بذلك ، وأما من نظر إليهم من حيث ذواتهم المأمورة وما هم عليه من الأحوال فحكم بالتساوى بينهم ، فلذلك خطأ محض وجهل ، قال تعالى : « أفتجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار » . . . وقال : « أفتجعل المسلمين كالمجرمين مآلهم كيف يمشكون » . وإنما يكلف إلى الفرق والتمييز حينئذ ، وهو كاذب في حكمه بالتساوى بينهم .

#### نوبة الساحر :

ومن جملة من لم يحكم بقبول توبتهم أيضاً الكافر بالسحر ولو كان امرأة والسحر هو استعمال الشياطين الخبيثة بعد موالاتهم وصحبهم في أمر محرم شرعاً ، واختلفوا في كفر الساحر . فعند الشافعي رحمه الله إن اقترن بكفر فهو كفر ، وإلا فكبيرة . وعند أبي حنيفة رحمه الله هو كفر مطلقاً . ومنشأ الخلاف أن موالاة الشياطين وصحبهم تتصور بدون متابعتهم في الكفر ، فمن قال بالأول علل بذلك ، مستدلاً بقضية سليمان عليه السلام واستعماله الشياطين ، قال تعالى : « وما كفروا ولكن الشياطين كفروا » ومن قال بالثاني علل بأنه لا يتصور

فذلك إلا بعد متابعتهم في الكفر ، وأما قضية سليمان عليه السلام فلم يست  
من قبيل السحر ، لأنها خلافة إلهية بتسخير المولم له من جهة الله تعالى .

وبعد حكم أبي حنيفة بكفر الساحر بناء على أنه لا يتصور منه السحر  
إلا بعد متابعة الشياطين في كفرهم حكم بعدم قبول توبته ، وهذا  
بحسب ظاهر الشرع أيضاً ، وأما ما بينه وبين الله تعالى فلأن باب التوبة  
مفتوح لكل إنسان مدة حياته كما قلنا .

#### توبة الراضة :

وأما توبة الراضة فمن سب للشيخين أو لعنهما أو أحدهما بكفر  
عند أبي حنيفة ، وكذلك إذا أنكر خلافتها أو أبغضها لهبة النبي  
صلى الله عليه وسلم لها ، وإن فضل علياً عليهما فهو مبتدع ، وإن أحبه  
أكثر منهما لا يؤخذ بذلك ، وبقية الأئمة لم يحكموا بكفر من سب  
الشيخين أو لعنهما ، وإنما أثبتوا له القس والتأديب .

وقد استدل أبو حنيفة بما ثبت عنده من حديث الديلمي عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « من رأيتموه يذكر أبا بكر وعمر بسوء فاقتلوه  
فلأنما يريدني والإسلام » وإذا كفر من سب الشيخين عند أبي حنيفة  
يقتل ولا تقبل توبته ، بناء على قول النبي صلى الله عليه وسلم :  
« فلأنما يريدني » . فقد أزل الشيخين منزلته في هذا الحديث ، فجعل  
ذكرهما بسوء عين ذكره بسوء خصوصية لها ، دون بقية الصحابة  
لما لها من الفضيلة والمزية على الجميع .

**فصل في أسرار الشريعة في عدم قبول توبة هؤلاء الأربعة :**

وهم الذى سب نبياً . والذى سب الشيخين ، والزنديق ، والساحر  
على حسب ما ذهب إليه إمامنا أبو حنيفة رحمه الله .

أما الذى سب نبياً من الأنبياء عليهم السلام فالسر في عدم قبول  
توبته في ظاهر الشريعة أنه بسببه ذلك النبي قطع الرقيقة التي يأتيه الإمداد  
منها . والمتصلة في قلبه العارم بالإيمان إلى حضرة رقائق الأنبياء عليهم  
السلام .

وذلك أن كل مولود يولد على فطرة الإسلام . يعنى على تلك الرقيقة  
المتصلة ، فإذا هوده أبواه أو نصره أو مجسه أشغلاه عن ملاحظة تلك  
الرقيقة المتصلة فيه ، فإذا سب نبياً مع ذلك قبلت الشريعة توبته ،  
لعدم ملاحظته لتلك الرقيقة بعد . وأما المولود على الفطرة إذا نشأ  
ملاحظاً لها ، ولم يشتغل عنها بشيء من الكفر ، أو اشتغل ثم لاحظها ،  
وتحقق بها . فإنه إذا سب نبياً من الأنبياء عليهم السلام تنقطع تلك  
الرقيقة المتصلة بقلبه من حضرات الأنبياء عليهم السلام ، فلا يمكن  
اتصالها بعد ذلك لتمود الفطرة الإسلامية . فلهذا لا تتصور التوبة  
بحسب ظاهر الشريعة .

وإن رقائق العالم الروحاني والعالم الجسماني جميعها متصلة برقائق  
الأنبياء عليهم السلام ، وراقت الأنبياء عليهم السلام متصلة بالحضرة  
المحمدية بحكم الميثاق الأخوذ منهم بالإيمان به وبنصرته ، فهي عمدة لكل  
بعد استنادها من حضرة الأزل ، فهي عرش التجليات الرحمانية ،

والشرع الذى هو قلب حروف هذا العرش هو الحاكم بعد قبول توبة من انقطعت رقيقته عنه . وإنما يأتيه قبول التوبة باطناً فيما بينه وبين الله تعالى من جهة وجهه الخاص الذى لربه حيث قال تعالى فى ذلك : « ونحن أقرب إليه من حبل الوريد » .

فحين انقطع عنه حبل الوريد بسبب انقطاع الرقيقة المذكورة كان الله تعالى أقرب إليه من غير تلك الرقيقة . فوصله به لشدة ما رأى من إخلاصه فى توبته .

واعلم أن رقائق القلوب جميعاً خارجة من اللوح المحفوظ مثل خروج الشعاعات المنبثقة من عين الشمس المنبثقة على جميع الأجرام الأرضية . كل جرم له رقيقة متصلة به خارجة من منبع الشعاعات ، متميزة فى ذاتها ، لكن لا يظهر تميزها ، فإذا حجبها حاجب عن ذلك الجرم الأرضى رجعت إلى أصلها ، الذى هو ينبوع الشعاعات كلها ، وكانت متميزة كما كانت قبل ذلك . ولكن تميزاً خفياً لا يدرك ، وليس الشعاعات نفس الشمس ، وإنما هى رقائق تمتدة منها . مستعدة للاتصال بالأجرام ، هكلنا قافهم جميع الروحانيات فى هذا العالم .

ثم إن ذلك اللوح المحفوظ الذى ذكرنا أنه بمنزلة الشمس فى خروج الرقائق منه ، واتصالها بالأجرام الأرضية والسماوية مجلى لظهور القلم الأعلى الذى هو روح القدس فيه ، وموضع لتفصيل علومه . وجميع ما ينزل إلينا من اللوح المحفوظ إنما هو مستمد منه ، والرقائق الخارجة منه إنما هى فى الحقيقة خارجة من ذلك القلم الأعلى ، لأنه عمل إلهامها .

فأول ما تفصل من إجمال روح القدس في اللوح المحفوظ أرواح الأنبياء عليهم السلام ، ثم أرواح بقية العوالم متصلة من مجمل أرواح الأنبياء ، ولهذا قلنا : في علم قبول توبة من سب نبياً من الأنبياء عليهم السلام بعد ملاحظة تلك الرقعة المتصلة ، وعدم الغفلة عنها : إنها تنقطع فلا يمكن وصلها شرعاً إلا من الوجه الخاص الذي لله تعالى إلى كل شيء . وقول الخليل عليه السلام عن قومه : « **لئن تبغى لآله منى ومن عصافى فإلئك ظهور رحيم** » مشير إلى ما ذكرناه .

وأما علم قبول توبة من سب الشيخين أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ، فإنه صلى الله عليه وسلم أنزلها منزلة نفسه فيها تقدم من الحديث ، ويؤيد ذلك في الصديق قوله تعالى : « **ثاني اثنين إذ هما في الغار** » . أى واحد من اثنين غير معين ، فأوقع الإيهام لوجود الشبه بينهما ، فروحانية الشيخين مستمدة من روحانيته صلى الله عليه وسلم قال تعالى : « **لقد جاءكم رسول من أنفسكم** » . وروحانيته صلى الله عليه وسلم هي روح الكل المستمدة منها أرواح الأنبياء ، فوقع الاشتراك في الاستمداد منه صلى الله عليه وسلم ، ولهذا ورد في الحديث : « **العلماء ورثة الأنبياء** » . وهذا الاستمداد للروحاني لعلماء الأمة يتفاوت في ذاته ، فليس استمداد الصديق كاستمداد عمر رضي الله عنهما . ولا استمدادهما الآثم كاستمداد غيرهما من الصحابة وسائر الأمة ، وحيث كان حظ الشيخين منه صلى الله عليه وسلم أوفر حظ ، واستمدادهما من مقامه الشريف أكل استمداد الخلق به صلى الله عليه وسلم في كفر من سبهما وعلم قبول توبته دون بقية الصحابة وضوان الله تعالى عليهم أجمعين .

وأما علم قبول توبة الزنديق في ظاهر الشرع فباعتبار ضعف إدراكه سر الفرق في عالم الحكمة . فإن الله تعالى له في طي هذا الوجود عالمان : عالم باطن يسمى عالم القطرة ، وعالم ظاهر يسمى عالم الحكمة : وعالم الحكمة هو سر عالم القطرة . لأنه موقع النظر الإلهي . وعالم القطرة بمنزلة الشعاع لهذا النظر . والعين حاضرة الصفات . فمن أهل موقع النظر فقد أعرض عن المقصود ، فإن المنظور إليه هو الناظر ، يوازي زنديق أعرض عن المقصود من حيث أسراره . وهو الفرق ، قال تعالى : « وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى » . ومتى جاء ذلك الأجل فقد ذهبت السموات والأرض وما بينهما وبقي الحق الذي خلق كل ذلك به كما هو قبل أن يخلق ، والشرع هو ذلك الأجل بعينه . فإن كل جزء من أجزاء السموات والأرض وما بينهما له حكم في الشرع . وذلك الحكم أجل لذلك الشيء . تنتهي به مدة حياة ذلك الشيء ، ثم ينتقل بعد معرفة حكمه إلى أصله . وهو العدم . وبقي الحق الذي خلق به ذلك الشيء يعامل بذلك الحكم من حيث حكم به على نفسه .

فمن عرف الله تعالى المعرفة الصحيحة إنما عرفه من أحكامه وهو الشرع . والشرع مختلف الأحكام ، وراد على كل شيء بحسبه ، فمن أعرض عنه بنظره إلى عالم القطرة فقد كفر ، لإعراضه عن الحق تعالى ، ولا تقبل توبته لأنه يزعم الإقبال على الله تعالى باشتغاله بعالم القطرة . وعالم القطرة ليس بمقصود . بل هو طريق إلى المقصود وهو عالم الحكمة . فإن عالم القطرة أنوار ، وعالم الحكمة أنوار أيضاً . لكن

مقلوبة . ظهرت في صورة الظلمة ، والمأشى في الظلمة يحتاج إلى النور . والمأشى في النور لا يحتاج إلى الظلمة . والعوالم جميعها إنما هي في ظلمة . فتحتاج إلى النور . قال تعالى : « يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم » .. وأما الحق تعالى فهو نور الوجود لا يحتاج إلى ظلمة .

والزندق نازغ الربوبية فأشرك بربه . وطرد عن قربه . قال تعالى : « ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان هيب » . وتقبل توبته باطلاً إذا رجع إلى تصفح أسرار عالم الحكمة . وأقبل على الله تعالى من حيث أحكامه . ففرقه فيها : كما ذكرنا ، للحصول المقصود . ولكن لا يعتبر ذلك من حيث الشرع . لأن رجوعه عن ذلك إلى هذا ليس بشيء غير ما هو عليه . والشرع منزل عن العرش ، فلا يحكم على ما تحته إلا بما تعطيه الحضرة الرحمانية . لأنها المستوية عليه دون بقية الحضرات . وهي مقتضية للأنفع ، والأنفع لمن هذا وصفه عدم قبول توبته تمحيصاً له بتران البعد والطرد في عين القرب والإقبال .

ولهذا إذا جاء تائباً من تلقاء نفسه قبل ، لأنه أقبل ظاهراً فيقبل ظاهراً . وحين أقبل باطلاً قبل باطلاً .

وأما الساحر فلا تقبل توبته لأنه خلط الحق بالباطل . مشتق من السحر . وهو قبيل طلوع الفجر . واستعمال الشياطين بمواالهم دعاء الباطل في عين الحق . بخلاف أهل التسخير ، فإنهم يدعون إلى الحق



في عين الباطل . ولهذا يسمى الأول سحراً الكون الأصل عندهم الباطل ،  
 كما أن الليل أصل لوقت السحر . والثاني على العكس : ومن خلط  
 الحق بالباطل كان الظاهر عنده الباطل فستر به الحق . والستر هو  
 الكفر . فلا قوبة له إلا باطناً . رجوعه عن خلط الحق بالباطل ،  
 إلى خلط الباطل بالحق . بحيث يصير الأصل عنده الحق . ولكن  
 لا يعتبر ذلك شرعاً لما قلناه من أن الحضرة الرحمانية مقتضية للأففع ،  
 فافهم سر الشرع والله الموفق .

\* \* \*



فمن الكتاب



# فهرس الكتاب

الموضوع	الصفحة
مقدمة الخقق	٧
بداية العودة إلى الله	٢١
معرفة الله — خلاق النفس الأمارة بالسوء	٢٤
العزم على تأديب النفس	...
الوعظ والتذكير — عزل النفس عن مواطن المعصية —	...
إدمان معاتبتها وتخويفها — النفس تأتي مفارقة الشهوات	...
علاجها بالصوم والجوع — الحنين إلى بعض الشهوات	...
دون بعض — عقوبات مشروعة للنفس	...
بداية الهداية	٣٠
بين عقوبتها والتخفيف عنها — النفس تسلم قيادها	...
مخداع النفس	٣٣
الحنين إلى الشرف — العجب — توهم فضلها على غيرها	...
من الناس — اعتقادها مصطفاة ومصادقة	...
دلائل الصدق في التوبة	٣٦
الجد في الطاعة — الحزن والخوف — سقوط للكلفة في	...
الطاعة — العلم بطريق التوبة — علم الرجاء والشكر	...
والخوف	...

٤٢	عزة مقام التائبين
٤٦	دلائل صدق الشاكرين
٤٩	الملحق الأول في أحكام التوبة
٥١	معنى التوبة وحدودها
٥٣	التوبة والعمل الصالح
٥٦	التوبة من الصغيرة ومن الكبيرة
٥٩	العود في الذنب
٦١	الملحق الثاني في بعض الأحاديث الواردة في التوبة
٦٣	فضل الله ورحمته
٦٧	شوم الإصرار على الذنب وعلى هوى النفس
٧٢	فضل المبادرة بالتوبة
٧٤	التوبة تمحو الخطايا
٧٦	فضل الاستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
٨١	أحكام التوبة
٨٣	معنى التوبة
٨٧	سر التوبة
٨٨	حائل التوبة
٩٠	مقام التوبة

رقم الإيجاع ١٩٧٧/٢٦٢٩

---

التوقيع المولى ٤٦ - ٧٠٥٣ - ١٩٧٢





دارالنصر للطباعة الإسلامية

١٢ شارع خزامير

ص : ٩٨٤٢١





Bibliotheca Alexandrina



0412221

